

کتابخانه
جمهوری
اسلامی

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب: الفهرست المجلدات - ۱۳۹۷	
مؤلف: جلاله‌الدین محمد ابن جریر	محل: () اهدائی
جلد: (۱۳۹۷)	آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی
شماره ثبت کتاب: ۱۳۹۷	۴۲۷۲

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۳۹۷

تکلیف پیرایه

ترجمه حال در هر روز کنایه ۱۳۹۷
از محمد حسن محمد پیرایه

۴۲۷۲
ف

۱۳۹۷



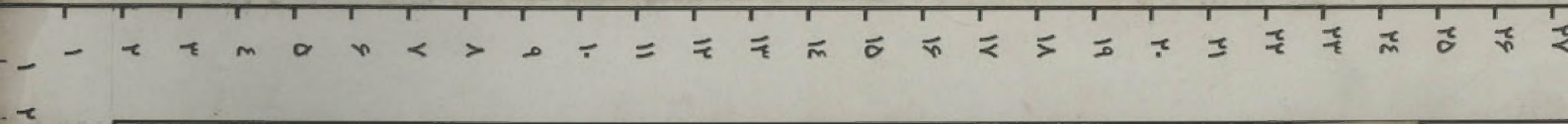
کتابخانه مجلس

بسم الله الرحمن الرحيم
الغياضات او هام المزمين وقصرت طرف الطارفين وتلاشت
او صاف الواصفين واصبحت اقاويل المبطلين لم يترجمك رجل
استبحين ولم يقبل صلوات الماصين ولم يزدك عبادة البائسين
وسجناك اللهم واهلك الماوتون ولا وحدك الواصفون سيد
انت اهل لكل خير فلا تجعلني من القوم الظالمين واسئلك اللهم العفو
فيما لا اعلم والتوقف والتسليم فيما لا اضمه واستجير بك من الحكم
بيير ما اتى الله والاقتناء بغير ما حكم الله ومن لم يحكم بما افى الله
فاولئك هم الكافرون ونفوذك من لا تقام فيما لا انعام والارباب
لرد ما لانهم لم يكن بواجب لم يحيطوا ببلد ما بانهم تاويله وانف

الهم

الهم سيد يقول بما ابيهم ويعف عندهما لا يعلم واودع الله علم ما لا يعلم
وصلى الله على جليلك محمد بن عبد الله خاتم الرسل وعلى وصيه علي
السبط وعلى جميعته واولادها الطاهرين والعن الله الجاهدين
لو لا نعمهم والغاصبين لحقهم امين رب العالمين فيقول
نواب اقدم المؤمنين وخادم اخبار الائمة الطاهرين وناشر اثار
الحقايق الراشد بن الواحشي الى عفو ربه الغني محمود ابي النبي في
انقذت وجد في هذا الزمان اقل ما استهووا الشيطان فسلط بهم
او دية العزات فليكن امركا وعرا وذا فوامدا قائما لم يكونا من
الاعلم ولا من دونه الا انهم اكتشف بهم للغيث من السفها فسلطوا
بهم اودع الفضل لربك هدى ولا كتاب منير ثم لم يكفهم ما هم عليه
من الجهل والميل عن الحق وترك النظر فيما كلفوا به حتى ادعوا علم ما
لا يعلمون وعرفتم ما لا يعرفون فضلتوا واصغر الكبرياء وهم يحسبون
انهم يحسنون صنعا ولوات اهل القرية امثال والعوا الغفنا عليهم بركات
من السماء والارض وكان الداعي لهذا كله سرور الحسد والجهل فان
المرعد والجهل تحكروا عند الجهال على اهل الهدى بالكفر والشقاق
فهل كل من حيث لا يشعرون وقد سبق عليهم رجل قد ساء اشياء
الناس عالمنا فنبه لائق لا يعرف من الحق دليل ولا يهتدى اليه

الهم



سبيلاً يكثر غشاه ويقل اعتداله فكتب منهم بحقيقة معلومة فيها مسائل
مسئولة وعبار مرموزة مثل فيها عن حال قائلها والسؤال عنه ليس
بأعلم من السائل عنها نصف الطالب والمطلوب فكتب قوم وسكت عنه
آخرون فسأطعن الله على تلك الحقيقة الملعونة كالأرضه فزنتها كل
مترق فجعلتها كصنف مأكول قول أوسنادي ومن
عليه استناد دعا لها هذا الزعيم الساجد فخر الوحد من الشيخ محمد
زين الدين علي الله مقامه في رسال العلم وغيره وهو قوله طاب
ثراه وجعل الجنة مثواه والعلم قسما من علم قد يبره فزادته تعالى وعلم شأ
أما العلم القديم فهو فزادته وأما العلم الحادث فهو حادث بحسب وث
العلوم لا يخفى على مسلم أن الله سبحانه عالم ليس بما جهل بما
كان وما يكون ويجمع مخلوقاته خزياتها وكلياتها جواهرها وزوا
وعلمه بما يكون قبل كونه كعلمه به بعد كونه بله تفاوت واختلاف علمه
سبحانه هو فزادته وحالات الذات لا يعرف ولا يحاط به كذلك علم الله في
الأسبيل لنا إلى فهمه والاحاطة به بوجه أذهل الذات مفهومه ومنطوقه و
معناها فإذ هذا واضحا ومما حسا وعقلا وحقيقة واعتبارا وبالأ
وتصوره وتصديقا وعملنا لأنه الواحد في جميع المراتب والمراتب والذات
ولا تركيب فيه بوجه من الوجوه وبقسمه من الأقسام ويظهر من الألفاظ
فوزاد

من أدم معرفة هذا العلم وكيفية والاحاطة به فقد أدم معرفة الذات
والاحاطة به فليعلمه مقعد من النار فهذا العلم ليس في غنى ولا شئ
فيه كحالات الذات كذلك الله الصمد لم يلد ولم يولد وإنما انتهى الكلام
إلى الله فامسكوا وأما علم الحادث الذي خلقه فهو الذي تشكل فيه
وضرعه ونظمه ونحيط به ولا يحيطون بشئ من علمه إلا بما شاء اعلم
أنه لا عقل ولا يب أن هذا العلم قد سلب عنه قال في الآيات والآحاد
واحيط به ورفيع باذراع وقسم ما قسم والنصف بالكلية والجزئية و
غيرها من الأوصاف وهذه نظايرها آيات الحادث لأن القديم
لا يقسم ولا يتوحد ولا يتصف بالكلية والجزئية ولا يسلب عنه لا
سلبه سلبه وهذا هو الفارق بين الصفات للذات والفعل فتنبه
منها قوله تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه إلا بما شاء وقوله اقتبلون
الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض ولما يعلم الله الذين
جادوا ومنكم وقوله تعالى قل لها عند رب في كتاب وقولهم عليهم
السلام في الزبائر والمنعولة عنهم المتلقاة بالقبول المتجربة لو كان في
سند هاشمي بالشهرة العظيمة بين الشيعة والطائفة المحقة
من عهد الأئمة عليهم السلام إلى زماننا هذا حتى مجت على أيدي
الصحاح الصريح منها قوله وفزعة لعلمه وقوله من خزان العلم قوله

وعيسى علم الله وقوله مستورا على العالم الله وقوله في دعاء الصالحين
 غير الله في استسكان من علمك يا نفعه وكل علمك يا نفعه اللهم اني
 استسكنت بك كل ما اخرج الفقرات وقوله في دعاء الصالحين وفي التوحيد
 في باب معنى انا جنب الله انا علم الله انا احد بئ وفيه ايضا نحو حجة
 الله في عباده وشهد انه على خلقه وامانه على عبده وخبرانه على
 علمه ووجهه الذي يرفق منه وعينه في بؤيه ولسانه الذي يثقل
 الذي يثقل عليه نحن العاقلين بامرهم والعاقلون الى سبيل ما عرف
 الله وبنا عبد الله نحن الادل على الله ولو لا ما عبد الله وفيه في كتاب
 نحن ولا امر الله عز وجل علم الله وعيسى وعيسى الله وقال الله انا
 الخزان الله في سمائه واودعه لا علم في قلبه ولا علم في خلقه الا على علمه
 وفي دعاء العبد لله وكان عليا قبل ايجاد العلم والعلمة وفي التوحيد
 من عبادي من عيسى قال لم ير الله يعلم قال اني يكون يعلم ولا
 معلوم قال قلت فلم ير الله يعلم قال اني يكون ذلك ولا مسموع قال
 قلت فلم ير الله يعلم قال اني يكون ذلك ولا مبصر فله قال لم ير الله
 سمينا عليا بصيرا ذات علامه سميعه بصيرة وفيه في حجة علي ان
 له تعالى علمان في ما بين الائمة يعلمون جميع العلوم التي اخرجت
 الى الخلق نكته والانبيا والواصل في الصادق في ان الله تبارك وتعالى

عليين

عليين علم الله عليه ملكته وانبياؤه ورسوله فما اظهر عليه ملكته
 ورسوله وانبياؤه فقد علمناه وعلى استاثر به فاما بطلانه في شئ منه
 علمناه ذلك وعرض على الائمة الذين كانوا من قبلنا وفي الكاظم عليه
 وفيه في الصادق ايضا قال ان الله عز وجل عليين علمنا علمه علم بطلان
 عليه احدا من خلقه وعلمنا بطلانه الى ملكته ورسوله فما نبهنا الى
 ملكته ورسوله فضايقنا اليها وفي الباقر في ان الله عز وجل عليين
 علم مبدا قبل علم مكشوف فاما المبدى فانه ليس من شئ قبله
 للملكة والواصل الا نحن نعلمه ولما المكشوف فهو الذي عند الله
 في كتاب الكتاب ما اخرج في فقهنا قوله الذي يفهم من هذين الروايتين
 ان له علوما احدها لا يعرفه لانه الذات كامن وسلبه عنه سلب
 الذات عن الذات والمقول بغيره كمن لا يستلزم امره بجهل سبحانه
 تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وفيها المبدى له وقال فيها المكشوف
 فوام الكتاب ابا علي في المحفوظ والقرآن والاهل ما فيهم في الكتاب
 له فينا علمي الحكيم فبغيره هذه العلمات غير الذات لانها في صدور
 العباد والروح والذات ليس في شئ وفي الباقر ايضا ان الله
 عليين علم لا يعلم الا هو وعلم علمه ملكته ورسوله فما علمه ملكته
 ورسوله نحن نعلمه وقد قسم سبحانه علمه الى المحتم وغير المحتم

منطق علم كماله لا الله وحده علم

وغير المحتتم قد يقع فيه البدل فيطلق به الحتم ونحوه الجار والتحقه
 في الآية الاولى من زيارات خامس آل العباد قال لا اله الا الله
 مع علم منتهى علمه والحمد لله في علم منتهى علمه والحمد لله بعد علمه
 منتهى علمه والحمد لله مع علم منتهى علمه وسبحان الله في علم منتهى
 علمه وسبحان الله بعد علم منتهى علمه وسبحان الله مع علم منتهى علمه
 الدعاء فان المراد من العلم في فطرته العلم المحلوق الفعلي وذلك العلم
 الذاتي لان الذات لا يكون منظره فاولا يكون معه شئ وكذا
 منتهى علمه في التوحيد عن ابي علي القضاة قال كنت عنده في عيد الله
 فقلت الحمد لله منتهى علمه فقال لا تقل ذلك فانه ليس بملئ منتهى
 ومن صفوان ابن يحيى قال كتبت الى ابي الحسن في دعاء الحمد لله
 منتهى علمه فكتب الي لا تقول منتهى علمه ولكن قل منتهى رحمتنا
 فان المراد من العلم فيها العلم الذاتي وفيه ايضا قال الصادق ع
 ان الله علم خاصا وعلم عاما اما العلم الخاص فالعلم الذي لا
 يطلع عليه ملكة المقربون وانبياء المرسلون واقفا على العام
 فانه علم الذي اطلع عليه ملكة المقربين وانبياء المرسلين
 اقول وهذا الخبر كقلاويه خمس سبق مسياتي صريح في ان العلمين
 ملك له تعالى ومخلوق واللام للاختصاص الملك فان ملكه تعالى
 هو الحق

هو الحق الاكبر وخزانة الامكان فانه ما انجز الى الاكوان ومنه ما
 انجز القسم الاقل اعطاه عباده محقق به وهو الذي لما انجز ولايته والثاني
 او انجز ولكن فيه البذل وفيه ايضا ان الله على لا يعلم غيره وعلى
 فعله ملكة المقربون وانبياء المرسلون في التوحيد ون في تحجته
 مع سليمان المودى باسليمان ان عليا كان يقول العلم علان علم
 علم الله ملكة ووسيلة فما علمه ملكة ووسيلة فانه يكون لا
 يكتف بنفسه ولا ملكة ولا وسيلة وعلم عنده مخزون لم يطلع عليه
 احد من خلقه يقدم منه ما يشاء ويؤخر ما يشاء ويحول ويثبت فقول
 كما ترى صريح في ان العلمين كلاهما مخلوقان موصوفان بالتقدير
 والتأخر والحوادث والافان والمعلوماتية والمخزونية عند وعند عباده
 وهذه ايات الحدوث والازل منه ومنها وهذا العلم المخزون
 عنده تعالى كما نقول ان الحساب العلاني في علمه عندي في رضى
 وفيه ايضا في الرضى من ابي عبد الله عليه السلام انه قال ان
 الله عز وجل علمين على مخزون مكنونا لا يعلم الا هو من ذلك يكرن
 النبى وعلماء ملكة ووسيلة فالعلماء من اهل بيت نبيات
 يعلمونه وفي خطبة يوم القديس الامير المؤمنين ع واشتهد ان محمدا
 عبده ورسوله استخلصه في القدم على سائر الامم على علم منه

انما علم الله وانا قلب الله الواحي ويسان الله الناطق وعين الله وجيب الله
 وانا يد الله وفي الرضوى قال لم سليمان المروزي ان الله عز وجل
 علمين علمنا مخزوننا مكتوبا لا يعلم الا هو ومن ذلك يكون البقاء
 وعلمنا على ملكته ورسوله الحان ساق وقال ان علينا ان يقول
 العلم علمات علم علم الله ملكته ورسوله وعلم عنده مخزون لم يطلع
 عليه احد من خلقه وقال في قوله وكان عرشه على الماء ان الله
 حمل عرشه وعلمه على الماء قال في قوله تعالى الملكة هي الامثلة
 على وديني وقال ام السموات والارض وما بينهما في الكرسي الكرسي
 في العرش والعرش في العلم الذي لا يقدر احد قدوه وفي تجدي سئل
 عن ما الفرق بين ان ترفعوا ايديكم الى السماء وبين ان تحضنوها
 نحو الارض قال ابو عبد الله في ذلك في علمه واحاطته وقد روي
 وفيه ايضا ان يهوديا سئل علينا فقال اخبرني عما ليس لله واليس
 عند الله ونما لا يعلم الله قال اما لا يعلمه ذلك قولكم ما معشر
 اليهود ان عيسى بن الله والله لا يعلم له ولدا واما اليس الله
 ليس شريكا واما اليس عند الله فليس عند الله علم للعباد فقال
 اليهودي اشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله فاضا ضيا
 الشمس

الشمس في رابعة النهار ان العلم علمات بل العلم متقدده متكررة ولم يزل
 الله تعالى رقبنا والعلم ذاته ولا يعلم ولا سمع ذاته ولا سمع والبصر
 ذاته ولا يبصر والقدرة ذاته ولا مقدور فلما احداث الاشياء
 وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم والسمع على السميع والبصر
 على المبصر والقدرة على المقدور وهذا هو لفظ الصادق في قوله
 فقد علم الشيء الذي لم يكن ان لو كان كيف كان يكون واشت
 قل كان الله عالما في الازل بالاشياء في اما انها ما نزل الازل
 من مقامه ولا صعدا لحادث من مكانه ولا دخل احد مما فيه
 كل في ذلك يستحق لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر
 لا الليل سابق النهار وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله
 الا بقدر معلوم وما امرنا الا واحد كلمم البر ليس عند الله
 ماض ولا استقبال ولا تحول ولا انتقال ولا مباح ولا مسموم
 ولا ليل ولا ضياء ولا نور ولا ظلمة ولا انتفاء ولا سبحة الا اله
 العالم بالاشياء قبل وجودها والقادر عليها في امكانه حد
 فان شئت منتهى حفظه وقاوان شئت منتهى حصولها عبا
 وانما شئت وحسنك واحد منه نكره در بشم او او ابرين
 خواني وحريه ويزيد فان الاشياء باسرها والمخاد في هذا

حاصله سبحانه وحاضره له في ملكه وهو معنى العلم والوجدان
وحنة الجهل والفقدان فان الحوادث جميعها والمخات جميعها
حاصل له وحاضره له في وحدها ومشتخصاتها وما كان حظه
وهندستها وكيف تقوم ان هذا الشيخ الجليل والعالم الثقيل
العابد الزاهد والواعظ الساجد الذي ما قصر عن عبادته وقبه
طرفه عين وجاهد نفسه حتى نكبتها عن الطبع والرب حتى
ما هضم القاذورات يقول بانه سبحانه جاهل وهو ينكر الجمل في ثمة
البحر ان نسبة الجاهلون بذلك الى الفلوك كيف يقول بذلك
ولم يقل به نصراني ولا يهودي ولا مجوسي ولا اصفهون المثل
والنخل ادخل من قال بوجوده الواجب قال بغيره ولم يرض بحجه
لا يعلم من خلقه الله تعالى بالذات نصراني فأت الفرائض
معلوم وطريقه معروف وكيف لا يعرف من هبه ولا يعلم طريقه
وهو مسلم ونحو اننا مشرقي يشهدان لا اله الا الله وحده
لا مشرك له ويشهدان محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم
يعلم في صلواته ونصيحهم شهر رمضان وفيه القرن ان هذا الا
بهتان عظيم يكاد ان يهتك له عرش كريم هلك ذلك لارم
كلامه ومقاديرهم يسى جهلك وحبس سريوتك فكيف لم ينظر
الشيخ

الى تصريحاته يكونه ما لما قبل ايجاد الخلق وبعد علمه سلفا ولم لا
تنظر المكتبة وخطبه بل الى حجة اسلامه وتشيعه لتراكم الحركات
وتفتح المنشآت والذين في قلوبهم ذفر فينبقون ما نشأ به من القسم
هو العلم والجهل بل يدركه فياخذ العلم لنفسه ويستند الجمل الى
قبة تلك اذا هتمت خيرا لك وهو حجة الله لا يزال يقول يكون الحقيقة
في القعدة في حقه سبحانه ولا يرضى بكونها محال فيها لانها اشرف
من المحال ويقول ليس لك ان تاجدا لا شرف لنفسك وتترك غير
الاشرف لما لك العكس ولما لا تفتي قلنا اذا هتمت خيرا ومن لا يفتي
بنسبة المحال الى تعالى فكيف يرضى بنسبة الجمل الى تعالى من
ذلك على كبر الهوان المحذور والمردود وهذا القول الووري لم يعلم
كلامه ويرد عليه لم لا تقول انه يلزم على قولك نسبة الجمل الى
تعالى وليس هذا من جن هبلك وما هذا فقيد تلك فصحة العبادة
ليست بسيدية منك كما هو دأبك وعادتك في المسائل الاصلية
والفقهية والكلامية والحكومية وعلى هاجع العامة الهيا وغيرهم
لم تكفر ونفسه الى هذه النسبة التي لا ينسب اليها يهودي ولا نصي
واي فريسيه وعليل يكون اذل علي ما قلنا من اسلامه وتشيعه وهو
وورعه وشهادته معاصيه على ايمانته وشجره وقايدته وقايدته من الاما

عليه السلام واجازت العلماء الاعلام له في الرواية والافتاء وتوثيقهم جميع
 له تحريراً وتقريراً كما هو في النوع النجى العالم المحرر النجى السيد المهدي عليه السلام
 طاب في المحل الذي هذا العابد لا غاباً في البيهات والمواو في النجى
 اوستادى العلامة الاغا سيد علي الطباطبائي في المحل الكامل العامل ا
 الفاضل الاغا ميرزا ابو القاسم النجى والعالم الفاضل العلامة او
 اوستادى الشيخ جعفر النجى واللؤذ في الوفي العالم الفاضل اوستادى
 الشيخ موسى النجى والسيد بن السيد بن والتوين المتوفى بن
 السيد رضا والسيد عبد الله ابنه الشيرين واخرهم على الله مقام
 وجعلوا تحت مشاوم وما وقع في عاينه واسلامه الارض من مصاصيد
 ولقد تسرفت بحجة على الاعلام وتلذت عندهم وسعته ضم
 تجيده وتوقيره وتعليقه وتجزئه وتأييده الا الفاضل بن الاولين فاني
 ما ادر كنت زمانها ولكن رايت اجازتها له اعلى الله مقامه بحظها و
 طامها ليت شعري هذه القران التي اسلفناها والموتد التي
 تلوناها لك لا نقرم مقام قرينة صادقة لك من اتباع المشابهات
 بلى والله هذه كلها دلائل واخنة وقرائن صادقة والذين في
 قلوبهم ذنوب فليبقون ما تشاء منه فلما اهل الكتاب قالوا الى
 كلمة بنينا وبكلم الامم لا الله ولا نشارك به شيئاً ولا يتخذ
 بعضنا

بعضنا بعضاً ارباباً من ديوت الله فان قولوا فتولوا الشهد واما ما سلمت
 نعم ان تقول ان عالم بما خلق قبل خلقكم كعلم به بعد خلقه ولا تفاوت ولا
 واختلاف لا يعلم من خلق ولكن لا تقول يتعلق علم الاول بالحوادث و
 واقعة انه بها وقوده عليها لان هذه الاوصاف ونظايرها من صفات
 الحوادث ولا يتصفنا لانك بها فان قلت كيف يعلمها ويحيط بها ولا يقع
 عليها ولا يقدّر بها ولا يتعلق بها قلت لا كيف له لانه لانه والله بكل
 شئ عليم والله بكل شئ محيط وهو تعالى اعلم من ان يقع على شئ و
 يقدّر به وواقع من ان يعا في الاشياء محيط به مباشرين من لا
 الذات والاعضاء والجوارح او عا لجة لان ذلك صفة المخلوق والذات
 لا يحيط الاشياء له الا بالعاطية والمباشرة وهو تعالى متعاك من مبا
 المخلوقين ولذا وكل على كل شئ ملئكة يعلمون ما يريدون ولا صه
 يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون فيعلمون ما يشاء كما يشاء بالقول
 والطباع والاسباب والالات اني الله ان يحصى الامور الاسباب
 فهو سبحانه وقالي فاعل رشا ما فعل الارادة والمشيئة فقال ما يشاء
 عالم بما خلق قبل ما خلق وبعد ما خلق على حدسوا ولا مدرك كيفه ولا
 كيف له لانه فاعل والذات لا كيف له فقله عالم بلا وقوع ولا يتعلق
 ولا افتراق ولا كيف له والعلم الحادث يتعلق بالمعلومات بل هو

العلومات ونعلم كيفية لآفة مخلوق وبهذا التقسيم يتجلى الشبهات من
 الاخبار والآيات والمخاطبات والزيارات ويظهر الآثار المقدسة عن
 النفايين وقد صرح بما قلنا المولى الاوستاندا على الله مقامه فخاوة
 المولى الزموني السيد الحسن الخراساني بقوله والحاصل ان العلم لا يتلق
 الا بالعلم بالحادث ولا يتلق بالعلم القديم لان العلم يحيط بالعلم
 فانما كان حادثا لا يحيط بالقديم ولما العلم القديم الذي هو ذات الله
 يحيط بكل شئ الحادث والقديم ولكن من غير تعلق لان ذات الله
 لا يتلق بشئ ولا كيف لذلك فهو قبل كل شئ بلا قبل وبعد وكل
 شئ بلا بعد ومع كل شئ بلا مع لان العلم القديم هو الله سبحانه
 وانه سبحانه لا يوصف بقبل ولا بعد ولا مع لان القبل والبعد والمع
 صفات الخلق ويصح ان نقول علم بكل شئ قبل كل شئ وبعد كل شئ
 ومع كل شئ ولا يصف حقيقة ذلك الا هو تعالى فعمل الحادث لا به
 وان يكون واقعا على المعلوم ومطابقا وعقليا واقعا على القديم فيحيط
 بكليته من ثبوت قبحه ولا مطابقة ولا افتراق ولا كيف لذلك ولا يعلم
 ذلك الا هو عز وجل وهو عالم بها حين كانت قبل ان يكون وقبل كل
 شئ لآفة لا ينفك في الاذن شيئا من معلوماته فما كانها ووقايتها
 الحادث قبل ان يحدثها لآفة شأى لا ينفك في الاذن شيئا من ملكه و

ولا ينقطع

ولا ينقطع ولا يستقبل بل هو في ذاتة كل شئ حاضر عنده في مكانه
 من ملكه وهذا عند قبل ان يكون فاقسم هذه العبايات المربعة المكررة
 انتهى كلامه وقال السيد المذكور في الرسالة الزميرية سمعنا من شيوخنا
 وقرائنا ان علم الله سبحانه بالكاينات كان قبل وجودها فلا حادث
 الآخرة سبق علمه الا انك به ولا ينكر هذا احد من اهل الاسلام قال
 الاوستاندا قول هذا المعنى لا ينكره احد من اهل المل من زمان آدم
 الى انقضاء زمان التكليف الا من ابتعد في الاسلام ومثل هذا لا يبعد
 من المسلمين انتهى وقال في هذه الرسالة ايضا لآفة عالم بها قبل وجودها
 كعلمها بعد وجودها الى ان قال فلو نقصت من علمه ذرة نقصت
 ذاته الى ان قال قال الصادق كانت الله عز وجل رقبيا والعلم ذاته
 ولا معلوم والسمع ذاته والمسموع والبصر ذاته ولا مبصر والقدر
 ذاته ولا مقدور فلما احدث الاشياء وكان المعلوم وقع العلم منه
 على المعلوم والسمع على المسموع والبصر على المبصر والقدر على المقدور
 ومعنى هذا ظاهر لان العلم في الاذن بل هو الاذن ولا معلوم هناك
 فانما وجد المعلوم لتعلق به العلم والتعلق من حد والمعلوم لا من حد
 حد و هو العلم الاذن كما قال ٢ وغيره تحديد لما سواه وهذا كما ترى
 صحيح فان مراده نفي المعلوم في الاذن لا نفي العلم فان نفي المعلوم

٥١

ليس في العلم بوجه من الوجه والقدالات وقد يكون العلم تابنا وليس
 يكن للمعلم فالت الله عالم وان لم يكن معلوم وهو سميع وان لم
 يكن سميع فكذلك سميع ولا سميع فلما احضر انتمكم وتكم وقع
 السمع منك على السميع فقبل ان يتكلم بآتم ولكن وفرد على
 المخلوق وارتباطه به مشروط بوجود المخلوق من غير ارتباط ولا
 كيف لم قال السيد المذكور في تلك الاشارة ايضا هل سبق للمعلم
 الاذن به امك فان قيل لا فما معنى قولهم علم بالاشياء قبل وجودها
 واجبارها امك بها بعد وجودها الى اخره فاجاب لا يستند قوله
 علم الله فان قيل لا جواب ان من قال لا اي من قال بان علمه لم يكن
 سابقا بها قبل كونها فهو كاف بل علمها قبل وجودها واجبارها كعلمه
 بها بعد وجودها واجبارها بمعنى انه تعالى ما اختلف حاله بل
 كعلمه حال واحد انظر الى تصغير وجه الله بكلفه من قال ينبغي العلم
 قبل وجوده للمعلم وثق الله ولا تلتزم هذا العالم العابد لولا هذا العارف
 للشا جدم المريد الناحل من الجاهة كالحلال ومن على الضلال انا
 شغل الى تصغير بكلف من قال ينبغي العلم قبل اجبار المعلومات اما ترى
 نقصه بان العلم ذاته وبه محيط بكل شئ الحادث والقديم الحاق قال
 ولا يصر حقيقة ذلك الى هو علم ان هذه السيادة مجليل كان منك
 ثم نفا ركنه

شرفنا ركنه السعادة والرحمة فما قبله لوجوه ان نفق به وقال وجه الله
 في خطبه ورواها من شدة خطيب العالم بالاشياء قبل وجودها وقال في
 رساله القلم والدين للمعان تقولان كلامك هذا حكم على الله بالجهل
 بالاشياء قبل خلقها لان القول ليس هذا كلامي بل هو كلام امامك
 القادري ثم ولا يلزم منه الجهل لان لو كان في الاذن من قبل خلقنا لا
 يعلم حكمه فكيف بل نقول ان الاشياء لا يمكن وجودها في الاذن من قبل
 وجودها في الاذن كقضى وجوده من قبل الابد استعمل كلامه وهو
 كما من فالتك سميع وان لم يكن يجيبك منكم وليست بآتم فاذ انكم
 وقع السمع منك على السميع فهو تعالى عالم بالمرجوع قبل وجوده وان
 لم يوجد قلنا وجد فهو عالم به واذ لم يوجد فهو عالم به على حدته
 بلا اختلاف وتفاوت وقال في التوبيخ لما علم ان الله سبحانه علم
 المعلومات قبل ان يخلق هو ذاته اذ لا متغير فيه وما يمكن في قولها
 وما يمنع في رتبة الامكان وهو ان ذلك عالم اذ لا معلوم وعلمها
 هو معرفة الزمان على ما هي عليه تعالى له ذاته بلا اختلافات في
 قدره فيكون له عليك متى تفهم ولمعرفة ما تفهم لانك جابون
 قصد السبيل وسابروا به وويل مضى من استمالك فوجاهتك و
 حال خطايا غيرته بعد مما تلت حسرت الذي ما بالآخره ذلك وهو

الخصال البين متفاح البشائر وكاب الشبهات والشهوات لا تستند
 مما لا يتم ولا تفكر سبحانه لا علم لنا الا ما علمنا فليسلم ولا يفتقر الى
 بشيخ قاطع فنعلم تزي الاشارة والاثار ورواها الروح الهيم ورواها
 لا تفرغ روحه لنا التسليم فانت تفرغ في ذلك كالبهيمة في المطاوعة
 لا تفرغ الى الحق دليل ولا تفكر في اليه سبيلا والقيم مع ذلك باين
 قائل بتركيب تعالى حقيقة او اعتبارا او متنا وياين قائل باختلاف
 الصفات عليه واعتبار الاسماء والحالات لموا لا حاطة به كقضية
 فماذا الله ان يكون معه غيره ولم يرعوا انهم يطلبوا الحق في البديت
 من اربابها واخذوا العلم من هذه لغير طرأه فان كان لهم قلوب
 لا يفتقرت بها ولهم اذان لا يسمعون بها ولهم ايمان لا يبرهنون
 بها او كانت كالانعام بل هم اضل سبيلا فليدع هب السائل عينا وها
 لقصم الخائف في غير مطيع فوالله لا يجد الحق الا ما هنا اشدت
 الطرق عنه وتلقى الابواب موصلة وعلى الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن
 ومن شاء فليكفر وما على اظالم بفهم البقرة والعجب العجبا والقيم
 ما عرخوا العلم ولا المعلم ولا ما ملأه ميلية المعلم مع العلم بغيرها
 ومع ذلك تصدقوا وتكلموا بالحق في فيها مع ان هذه المسئلة
 ونظايرها موقوفة على الحق ماتا حكيمية الاشكال في المسائلية

والمراد قيمة الكمال بغير القوم بفضل الله لا بغير فروع احدها احلا لا يث
 العفة فعد مستغنى فيه مع القوم لا بغير فروع فتم انما جنتهم ووجدوا في ذلك
 عزم فان فيه من هو اجل من هو سجان الله ما اجرام على الله وعلى كثير
 سائر الله رب طهر عزت بها صبا هذا الى الارض من استعاب الى الله او غيره لا
 وهو لا يشر بها وهذا ثبات الحكم بغير ما اقر الله واقرت على رسالة
 ليضمهم قال فيها ان الشبهة والارادة والسكوت والكرامة من صفات الذات
 وفيها ان الجارية لا يفتقر الوضوء وسنن الميت لا يورث الفضل الا اذا
 فيه عظم وهكذا من هذه الخرافات والخرافات والمزيفات ما لا يد ولا
 يصح من الله من انما وقاديرها والعدل بها ملكا فلا اليها وكاتبها وياصعها
 وشايتها وكل شئها وقطاسها وهذا لها ليلتها فاعلمها وزعمها فيها ثم
 فقر بعد ما حرم الله ما حرمه الله بالاشكال الا انه وقال بعضهم ايضا
 بعدم المشبهة والارادة والكرامة وكوفيها عتق ذاته تعالى في اسرارها وروا
 منقصة وهذا صريح في كونه وعنده وندقه وهذا هو الجواب على ما ذهبت
 ولهم من الله سفيو ويدعوا في كونه وعنده وندقه وهذا هو الجواب على ما ذهبت
 فوجدوا في الواحد انه يبعد عنها الاجتهاد وهو كقطعة جاد ويزو والابا
 وهو جاد اخرج ويصدق في العلم الابراز وهو حيوان اعوج لا يرقى الى
 من البر ولا من الباطن من البر وقد حكم في ذلك الربا في النجاسة

بطلان الحق الحكم بالاجازة لا شرط عدم استلزامه بالعدم لا غير فالحقيقة من
 الخفى ولا يفهم النقل من النقل اسه خراب وزعمه سلب المحاسبة الطمان ماء
 بفتح ياء علم وفهم طلاقه فحق الله خفي وموته وقطع حيزه من كان قال له
 سميت هذا العلم المحاور علمه فقال قلت انما سمى الله علمه في كنهه وسماه علمه
 محجور ٣ ونحو ايضا سمى علمه انما سمى الله علمه في كنهه وسماه علمه
 وروى رسله ونحوها مستحق وعلايق جسامي بسى وهو اجس
 فثاني دسوسه وقيل ان محمدا لا كنهيد في زين خراب كرك
 بكنا جنى رجال خربت بدارى ناجت ارباب بيدى شفت
 كباش برى جنى علم طلب كنه فاني سائر وعلايق جسامي شفت
 اعلم ان قسم العلم الى العاين والافلا تم كان بنا على مذهب السمع وضع وشية
 والا فظهر بعد ما خلق وبرز لاحول ولا قوة الا بالله الحق العظيم
 قوله طاب ثراه علمه الفاعلية الخ اعلم ان اهل العلم فرقتين
 الفاسل والعلية الفاعلية والاول من الفاعل الفاعل الفاعل الفاعل
 كوفد فخره زيد واودا من السلة الفاعل الفاعل الذى يتجلى الفاعل
 واسطة فوجعل مفعول كما في ضرب زيد بالسيف وخلق الله الاشياء
 والمشيئة بنفسها فاما المشية علمه فاعلية محلوقة محدثة ثم اعلم ان اهل
 الحكمة فرقتين باين الصانع وبين علمه المصنوع كما قال ٢ - علمه الاشياء منه

والصنع

والصنع لاهل كنه حيث جعل العلم في ايجاد الاشياء صنعه تعالى ونحو العلية
 عن الصنع ونحو الصانع سبحانه. فمما كان كنهه علمه من الصنع والمصنوع
 وذلك لانه لا بد ان يكون بين العلية والمعلوم من مناسبة ومجاوبة
 والام بصمد المعلوم من علمه وذلك لما قرأه الاشياء الا فبقية ان الله ما
 التى حتى علمه الاخرى لطبيعتها الحرارة والبرودة والماء الذى هو علمه الدين
 لطبيعتها البرودة والرطوبة والشمس التى هو العلم الذى فيها الاشياء
 فلا يكون النار علمه الا بالبريد والاما علمه الشمس والاشياء علمه الا بالبريد
 فوجه وذلك لان المعارف في الحقيقة هي عيناها بطبيعتها والافتقار
 الى صلب الحقيقة على انا بالى فيه منفع ولا بد من اعلان العلة على
 جعله بقية اياه كما ان الحركة التى هي علمه ايجاد الكتابة لا تكون على ايجاد
 الحياطة ومما كان منها علمه ايجاد الحياطة لا تكون علمه ايجاد الحياطة
 وهكذا وما يتعلق منها كناية الالف لا يتعلق بايجاد اياه وهكذا
 لان المتعلق بالالف على هيئة الاستقامة وبالباء على هيئة الانكسار
 ولا يشبه اياهما الاخرى والحركة وان كان امرها وجعلها لفظها شتى
 بالمتعلقات وتشترب بالمتعلقات المتعلقات وبالمتعلقات المتعلقات
 عنها التفسير بها وذلك المتعلقات تكشف عنها وتبين حياها وبذل
 عليها ما لا تكشف فالعلمة في ايجاد المتغيرات هي صنع الصانع للعلمة

بها والسبق عليها والمجانب والمناصب والمطابق والمربط بها والمحدود
 ولولا اعتبارها من شأنها ان لا يختلف عن العلل ان لا يتصل على الارض
 معه ولا تكون الارادة الارادية معه في العلة على ما اصطلح عليه في الفقه
 كما هو صريح المحققين في المذاهب المتقدمة المطابق للمناسبات المتقدمة
 المرتبط بالعلل المحددة بحدوده ولا يجوز وصفها بغير مجانبها
 الاوصاف وهو واضح فهو سبحانه ليس علة المصنوعات وانما هو موجودها
 وبقائها ووجودها وسببها لا من شأنها اما تفرق في دعاء العلية
 قوله كان عليها قبل إيجاد العلم والعلة فهو سبحانه موجود العلة لانه العلة
 وقال تعالى ومن الالهة ان تعظم السماء والارض باسروا حال كونهن
 سركن قائم ما يرتك ولم يقل بل قلنا او قل قلنا فلا يلزم من وجوده
 فاما انبعاثها من افعالها وادائها فتدبرنا اصطلاحهم وقولهم انبعاثها من
 العيون والكبرياء الخاضعة لما ثبت ان العلة ليست ذاتية
 لتصرفه وتقدسه عما يلزم لو كان علة وانما العلة حصة واداءه
 وحسبته والعلية فقالوا الى كلمة سؤل بلينا وبتكم وهي ما لم يطلع
 المسلمون من انا اول صادر من ذلك الامر والصنيع الذي هو علة
 الاشياء بتصريح الامام ٢ وشهادة العقل السليم هو التور المحدث ٢
 كما قال ٢ لجا براز ما خلق الله نور نبيك يا جابر فخلق من خلقه على
 خبره

خير وقد اطلعت الشريعة بان ذلك انما انقسم اربعة عشر فصلا احدها
 انقسم لا يزيد عليهم ولا ينقص فيا متحول العلم والفهم ومنه فيها انفسها
 صفة هذه الاوليات التي تتقدمها فهمهم وبما معنى لاخرية التي تصدقها
 في خبرهم ان قلنا ان الصنيع عاقل بهم قبل ما يتصل بغيرهم بمعنى ان الصنيع
 جلي وعلاصمهم انما هم صانع غيرهم كما لا يخفى بكتب طرية بعد كلمة وحدها بعد
 حرف بالندى بيج قلنا علانية وجا يكون المكنون بالتقدم بل من صا وامت
 المبررات في القرب والبعد ليدلها وبديها ويكون نسبتها الى المبدأ
 بل من سؤل فلا فضل لثبوتك وانما عليك لان الفضل كونه بالباقية
 في العوالم والتقدم والعلية والعرب فان قلنا ان هذه الاعلية اولية
 شرفه قلنا هذه الشرافة من اين جانت به ما كان نسبة المصنوعات
 باسمها الى المبدأ على حد سؤل لا يرتب بينهما في العلية والعلوية الحقيقية والمسيبية
 وما الشبه بها لان شرف مصنوع على اخر لا يقل الا بسبقه في رتبة الوجود
 وعلية وتقدسه في تعلق الصنيع عليه بحيث يملأ الفضاء الاخرى من حيث
 الكل ولا يبقى لغيره في ذلك الفضاء محال ان كان لغيره هناك فكلين
 هو الاول والاخرى فان كان اول لايجاد واخرى بيجبان يكون وجه
 محال الصنيع بحيث لا يكون لغيره هناك وجود بل ولا ذكر ولا صلح ولا
 طبق منقده ووجد انه لا يزيد عليه ولا ينقص فاما ثبت ان نور الحق عا

المتأخر احسن صدره وامتن
 وانفج من المكتوب صح

اذل صار من الامر الفعل وجب ان يلا القضا الا قرب من ذلك الامر
 فلا يقبل غير في رتبة مكانه الا بحداد وحقى ملائمة القضا الا قرب
 ان ذلك الفعل الامر لم يتلاق بلمة الاله وليس له حامل ولا محل في
 الا هو فهو المفعول المطلق والامر هو الفعل في قوله ضرب زيد ضربا
 ونقصه هذا الحاصلية والمحمولية والمحبة ان يكون واسطة اجابته
 المفعولات والمعنويات وباب صدور وجودها وما هيها من الاعمال
 الالهيه بحيث لا يوجد شئ منها الا به وعند اليه ولم يدر ذلك
 لما عرفت انه طبق ذلك الامر بالحجاب الاكبر بين سائر المصنوعات
 وبين الصنيع الالهى لا يمكن ختمه وكشفه كالوجه المقابل للشمس
 الكافيه ليكرها فن لم يوجد فلا يحصى له من اللوازم بل الحجاب
 والنسوة من تلك الباب الهى وقف النكالوت ببابه ولا الفضا
 جيبانك وهذا الحجاب وهذا الباب الذى هو المفعول المطلق وال
 والقادر الاول انما صار ملاذا وموقفا واسطة لكرهه حامل اصل
 الذى هو العلة وحمل ذلك الامر الالهى وانما كان علة فاعلية لان
 فاعلية الحق سبحانه تظهر بفعل الذى لم يعمل غيره لانه المفعول
 المطلق والمصدر المستحق من الفعل واسم الفاعل مشتق من المصدر
 فقول ضرب زيد ضربا فهو ضارب فالضارب لم يحدث الا بعد ايجاد

الضرب

الضرب الذى هو المصدر والقادر باسم فاعل وهو الاسم الذى به ثبتت
 الصفات والارضون والمخلوق اجعون فهو العلة الفاعلية القادرة
 عن الفعل والاعلة على الفاعل جلت عظمتها بمعنى ان الفاعلية لم تكن
 قد وثقت الذات الا لجل شأنه وكيفية كون هناك وجه مشتقة من
 الفعل والمصدر وكما ترى في ضرب زيد ضربا فهو ضارب فاعلية سبحانه
 فهذه القام لافى مقام الذات لانه الضرب الذى هو المفعول المطلق
 قد دل على وجهه المظاهر به والظاهر لم يظهر الا بالضرب الذى
 هو المصدر فاما الضرب من حيث دلالة على الظاهر به بل اسم الفاعل
 صيغته فهو الذات ومساله الفاء في الضرب فاعله من افعاله
 فهو العلة الفاعلية اى العلة المؤثرة في المفعولات والاثار تكونه
 حامل ضل الفاعل وحمل جعل الجاعل وحقيقته معنى الفاعل لما قلنا
 من ان الفاعلية مشتقة من مصدر الفعل والمفعول المطلق و
 وفي مقام الذات الا قدس لافاعلية فاعله فانظر بين الاعتماد
 فيما لم يواف عليه من الاخبار وعندها تاسست في هذا المختار
 ان الله سبحانه خلق محمد او الى على الله عليهم قبل ان يخلق خلقه
 بالف وهو في رواية ثمانية الف وهو كل درهم ثمانون الف
 ستة كل سنة ثمانون الف شهر وعشرون الف اسبوع

فما نزل الف يوم كل يوم خمسون الف سنة مما تعدون من غير انهم
 يستحيون الله ويخشونه وانه وحدهم ليس في الوجود والمكن سواهم
 ثم انهم من مقام حق اذ لا يغير الخلق مقامات الاختصاص
 نظر اليهم بعين الهيبة فخرجت نوارهم وقطرت منها منة وروحة
 وعشرون الف قطرة وخلق الله من كل قطرة نورين من الانبياء
 وجعل تلك السمات وجلا لا كبرياءين شوق تلك الافراد لوقوع نور
 واحد على اهل الارض فكفاهم وبث عليهم محمداً سر الربيع
 من نور ثم تنفس ارواح الانبياء وخلق الله من انفسها ارواح
 المؤمنين وخلق الله من عكس ارواح المؤمنين ارواح الكافرين
 وخلق الله من فاضل افراد الانس المحقق ومن المحن الحيوانات
 ومن الحيوانات النباتات ومن النباتات الجمادات فمنها اولاد
 المخلوق وطلة المرجوات ونسبة المخلوق اليهم نسبة الشاع من
 الشمس والطلل من النور فاما ان خيرا فمن يولد لايتهم وما كان
 وكما انهم شئ من مخلوقات اولادهم فالخلاق باسرها انهم ولاد انامهم
 وفضايلهم ومخادهم مصفايهم واسمايهم كما قال الله انما من الله
 والمخلوق مني فان قلت وكذا قلت ان الله سبحانه قادر ان يخلق بلا
 مادة فاعلمه وملك واسطة فما العاقل في المادة والواسطة قلت
 نعم

انهم قادر على ما يشاء من المكنات والمشتعات ولكن انما الله ان
 يخرج الاسود الاباسيا منها هو يثبت الرقيق بالمطر وان كان قادرا
 على ان يات به وتساخن قلت ما الحاجة في خلقه بالعلقة مع قدرته على
 الخلق به وفيها طشتا لها والقدرة على العنق والاصابع المستبيل
 السبب في العلة ويسبر عنها تارة بالواسطة ما خرج بالعلل الثانية
 وقارة بالسبب وترى بالافعال مجازا وما وصيت اوصيت وكذا الله
 وما خلق فقلوبهم ولكن الله عالمهم كل من يتركلك ملك الموت الذي و
 كل من يترك فبهم المليك الله يوفي الانفس جوائزها فوفد سبنا
 الذين شق فبهم المليك طالح انفسهم بقر فبهم المليك الطيبين
 على يوفى الانفس بقر فبهم المليك طالح انفسهم بقر فبهم المليك الطيبين
 الطير والحيوان خلقكم من الطين الهيبة الطير والحيوان كل شئ
 هذا خلق الله فاروقى ماذا خلق الذين من دونه فبارك الله
 احسن الخالقين في التوحيد فما لوتسرى سئل عنده وبعث الخالق
 خالق فخر الامة ثم قال فخذ اخبر سبحانه ان في عباده خالقين و
 غير الخالقين منهم ميسون بن مريم خلق من الطين الهيبة الطير
 باذن الله والتسامي خلق لهم جلا حسبي لخراب وفيها باقر عا
 المان قال فاذ اخل اوجرة اشهر بعث الله ملكين خلقين فيقولان

الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة حتى يذوقوا عذاب
الآلئ ومن آتاهم والطغيان رشاها وكنها وكنها بنفسها مساندا
وانها تجرأه صغيرة وانها من كلمات العجلة ليهم سكتوا عرا ^{عليها}
وم يردوا ما لم ينفوس ذلك ان بل بال م يحيطوا به لما ياتهم تاوليه
والذي يظهر من القدم وسعت منهم انهم يقولون بان الآت
هم العلة الفا على العلة يفتنون فينا وقد حوت علينا وكيف رتنا
فولسنا ناه ووا غشينا كذا القدم وديب الكعبة وها في الصفا
والدرة وكافها المسلمين بلا جهة لانه سبحانه لا يفتح اما ان يكون
ناتية تاما واقفست لا سبيل الى اننا في علمه من النقص ولما اذ
يلزم ان يكون العالم قدما لا متتابع الملوك من العلة التامة
وان يكون سبحانه وقا الى مرجح الاحتمال وقد قال الصادق عليه
الاشياء صعد والفتح لا يله لا تسقى الخلق الى مشد واجله ^{طلب}
الوشك السبيل مسدود والطب مردود تاما ذلك الادوات

ووفقا ديوت وعلا حيايت وان يكونا من شفع وليس له سبحانه شفاع
ولا صلاح ولا مقارب ولا شفع له اللهم اسدع وطاقك على الخلق
والعقود فانا انك انت اعلمك العدل المتق سبحانه ما عرفك ولا
وجدك فمن اجل ذلك وصفت سبحانه لغيرك لوصفك
بما وصفت به نفسك سبحانه كيف لما وعظمت انفسهم ان يشعروك
بغيرك اللهم لا احصت الابواب وصفت به نفسك ولا اشبهك بخلقك
انت اهل كل خير فلا تجعل في حق النعم الطالين على ان المولى الاكبر
استدرك من قهرهم تدرك سدودهم فشرع قولهم في الشج
في تفسير عقرة بك فصح الله وبكم يتيم بقوله اقول بك فتح الله في
كل وجود بل في كل مكان اما في الابدان فمن حيث كونهم العلى الاكبر
للخلق كل على نحو ما اشنا اليه في العلى العاقلية لكونه المشيئة
اليها لا يقرب على الظاهر لا تدرى منوع من انشراح كلامه على الله
مقامه انظر الى تصحيحه ورده ما يقرهم النعم بالنسبة اليه وكن يتبع
الشج وتضع فانا عيف سطون من على مثل هذا التصريح فيك
عشرين موضعا فان الشج على ما يبا الى مشعرون من هذا التمجيد
والنوعيات وقال في موضع اخر ووصيك وتيرة ما صحت ان لا
تستغرب هذه الاشياء او تنكرها فانا لا نريد بذلك انتم عليهم
السلام

السلام فاعلمت اوطا اهورا اوزار فون بل يقول ان الله هذا الخلق والى
وهو القادر لما يشاء ووجه من اجل ان يصفى به شرطا فيؤمن الا انا نقول
ان سبحانه لا يفعل شيئا بغيره لكونه منزه عن المباينة وانما يفعلها
بينا وبغيره ومفعول من غير شريك بل هو القادر وحده الى ان يخلقها
اعلى الله مقادير
فما راعى الله صفاته لخلق الخلق منهم كل
الخلق بهم وخلق الخلق اليهم بل الخلق هم والخلق سائر منهم لا يصنع فيها
الا حيزا فاعلم والخلق اقول وهما اقول ان هذه الهيات مشتملة على
خمسة صفات الاول كل الخلق منهم وعقلوا من فاضل طينتهم وهذا
اللعن مشعرون منها لا خيا بالردة منهم فاما المجسدة فما لجلد
الاعلى من حيات القلوب ما هذه عبارته رسول خدا فرموده خدا
كوره با هو عيت من فهم وعلم مرا و ايمان ما كوت سنده وار حورن كو
من افرينه ويهم و سيدك اند و شيئا فاشايشان اوزار فاعلم خلقه شاع
وهو دنا انشاء الله تعالى فيهم ان شيئا من خلقه من فاضل طينتهم
الذات وخلق المجلدة السار من من العباد وقال العباس فكيف كان في
خلقكم ما ورسولهم فقال يا ايم الله ان يخلقنا لكم بكل خلقها
لو انتم تعلمون سجدوا خلق منها وخلقنا ثم سجدوا والى خلقه
وخلق طينا وعاظمه والحقين والحسين فانا ننتبه حين لا تسبى

ولقد صدقنا لا نقدر ان نذكر الله ان ينشئ خلقه خلق نورى مخلوق
 منها العرش فاما من نورى ونورى من نور الله ونورنا افضل من
 العرش ثم خلق نور اخر على خلق من الملكة من نورى ونورى
 من نور الله وعلما افضل من الملكة ثم خلق نور ابيض فاطر فخلق من
 السموات والارض من نور ابيض فاطر ونورى فاطر فخلق من نور الله
 وابيض فاطر افضل من السموات والارض ثم خلق نور ولدا لحسن
 من الشمس والقمر والشمس والقمر من نورى ولدى الحسن من نور
 والحسن افضل من الشمس والقمر ثم خلق نور ولدى الحسين فخلق منه
 الجنة والحور العين والجنة والحور العين من نورى ولدى الحسين نور
 ولدى الحسين من نور الله ولدى الحسين افضل من الجنة
 والحور العين وفيه ايضا فى الصادق من الحسن كالاصفى جبريل
 رسول الله بعد خلقه من نور الله تعالى وخلق اهل بيته من
 نورى وخلق بيهم من نورهم وسائر الخلق فى النار وفيه ايضا
 النبى من نورى فى الفردوس فيها اهل من الشهداء والذين فى الزبد
 وابور من النجى والطيب من المسلك خلق الله عز وجل منها شيئا
 من لم يكن من تلك الطينة فليس منا ولا من شيئا وهو الشيا والذين
 اخلف الله عز وجل على ملائكة امير المؤمنين اوفيا ايضا من الصادق والباقي

ان الله

ان الله خلق نور من طينة من جوهره تحت العرش والى تلك الطينة
 نفع فخلق طينة ابيض الى ثمان من نفع طينة رسول الله وكان
 الطينة ابيض الى ثمان من نفع فخلق طينة ابيض الى ثمان من نفع طينة ابيض الى ثمان
 وكان طينة نفع فخلق طينة شبيها من نفع طينة فخلق من نفع
 اليها فخلقها فخلقها الى الدار الاولى من نفع خيرا لهم وهم خير لنا
 ورسول الله انا خير ومن له خير وقال ابو الحسن الاول خلقنا نحن
 وشيئنا من طينة خفيفة لا يشبه منها شئ الى يوم القيمة وفي
 الصحيح ان الله خلق محمد من نور ثم خلق له الشرف فى الجنة
 فى عشرة من نور فلما خرج من الابواب قال الله تعالى يا حسين يا حسين
 رويدا اول حمله طافى وبالحسن وسلمان الشقيق يوم المحنة فى القدر
 ساجدا ثم قام فقلت منه قطرات كان عددها مائة الف وروية
 وعشرين الف قطرة فخلق الله من طينته من نور فليان الانبياء
 فها هو حرمه وطافا حوله لكونه فى الجنة حول البيت يستريح ثم طاف
 من نور جوهره فقتلها فقتلها فخلقها القسم الاول بين النبوة
 فصاروا عفا والى الله فى بيان الشجرة فخلق منها نور من فاست
 على وجه الماء فخلق الكرم من نور العرش وخلق من نور الكرم حتى
 وخلق من نور الكرم القلم وقال له الكرم فخلق القلم الذى علم

عيسى

من كلام الله الحديث في في الضاد قال ان الله خلق من طين
 ارجل من فرق ذلك وخلق ارجل شيعة من طين وخلق اجسادهم من ذلك
 ذلك من اجل ذلك القلية بيننا وبينهم قلوبهم تحت التلو فيه منهم ان الله
 خلق من نور طينة ثم صور طين من طينة مخزونة مكنونة من تحت الارض
 فاسكن ذلك النور فيه فكان من خلقا وبنوا بنيين لم يجعل لاحد من
 مثل الله خلقا منه نصيبا وخلق ارجل شيعة من طين وابداهم من طينة
 مخزونة مكنونة اسفل من ذلك الطينة ولم يجعل الله لاحد من خلقه
 خلقهم منه نصيبا الا الانبياء اولئك صفاة من خلقه وهم الناس صاود
 وسائر الناس صفاة النور والخلق لعل المراد من الناس الناس
 المحسودون المذكورون في قوله تعالى لم يمسسهم الله من طينهم
 الله من فضلها الاية يعرف ان الناس هم وشيعتهم وسائر الناس
 ليسوا ناسا بل هم والشيعة محركة في باب صغير كما يعرض سقط على و
 وجوه العظم والبعير في الدنيا واما ان الله خلقا من اهل طين خلق
 قلوب شيعة مما خلقا منه وخلق ابدانهم من دون ذلك وقلوبهم
 بقوى البنا لا فها خلقت مما خلقنا ثم تلا هذه الاية كلا ان كتاب
 الاوراق طين طين الاية وخلق هدهد وامر سجين وخلق قلوب شيعة
 مما خلقهم من ابدانهم من دون ذلك فقلوبهم بقوى البنا لا فها
 خلقت مما

خلقت مما خلقا منه ثم تلا هذه الاية كلا ان كتاب النور طين طين
 الاية وهدى المعصية ايضا وكثير لا تظلم الكلام يذكرها انما صنعت
 ما وادع طين وخلق ما طناه لك من الاجساد وجمع ما اقول ان
 الله سبحانه خلق عتقا وال محمد من نور وهو النور الذي تنور
 منه الانوار والاسم الذي اشرقت به السموات والارضون وهذا
 النور هو صفاة طين خلق من نور طينة من نور طينة وهو الماد
 الذي جعل منه كل شئ صفاة طين قبل خلق الخلق بالذات وهو صفاة
 يسجدون الله ويحيون منه ويحيونهم ايسر فالوجود المكنون غيرهم ثم خلق
 من اشراق نورهم وجودا مخلوقا وصفاة طين فاشراقهم بين يدي الله
 فخلقهم ولاية محمد والهم فمنهم من قبل ومنهم من بعد من قبل
 ولايتهم خلق صور المؤمنين ومن ردها خلق صور الكافرين السعيد
 سعيد في الجنة والشفيع يشفع في الجنة امر مستفاد من النور من خلق
 وصفاة السعيد من وفاقهم فالمراد من طين من الماد والصورة
 فادنه خلقه من نورهم وصورة من وفاقهم وقبول ولايتهم قال
 ان الله خلق النورين وصفاة طين من وفاقهم فالمراد من الخ المؤمن لا يبر
 وادنه النورين من وفاقهم والادنه ايضا مركب من الماد والصورة
 فالمراد من خلقه من نفس انوارهم وظلالها وهو الصورة والصور خلق من

من خلقهم وعدم قبول ولايتهم وهو المنيح في الغضب غضب الله عليهم
 ولستهم في الشقاوة والسعادة والاعيان والكفر من قبول ولايتهم وعدم
 قبولها فهم الايجاب باب با طمة او حرة وطاره من قبل الغن بالحنة
 خلقت من محبتهم وخلق منها اهلهما والنا ومن بعضهم ومنهم
 وخلق منها اهلهما فالجنة منهم والنار ومنهم واللعن منهم والكافر منهم
 يا علي حجت ايمان وفضلت كفر ومباداة كسر مادة المحطرات سبعا
 ووجد الكافات بعبادتها كالحق والادب والحنس القابل لجميع
 الصور والهيات فاذا كتبت هذه الاسماء المحقرة يحرم منها ملك
 عليها واذا كتبت غيرها فلا يحرم منها بل يستحب مسها بدو
 بل هاتنها في صفو الصور واذا علمت من الخشب باب المسجد بعبادتها
 واذا كتبت منها واذا علمت هذه الالاف التي يحجب كسرهما وحرمتها يحرم
 بعبادتها السعادة والشقاوة والاحتمال والاهانة امت من قبل الصورة
 وحصلت منها وبها وتغير لها لا يحسب انذات وهذا احد معاني قولنا
 يا سعيد سعيد في بطن امروا الشقي شقي في بطن امروا شقي في بطن
 في بطن الصورة والشقي شقي في بطن الصورة وهي القبول والانكار
 والمادة هي الارب وعشر من المعنى وورد ما معناه لا يزال العبد على خير
 مادام ساكنا فاذا تكلم لا يجلوا من السعادة والشقاوة وكشف الغسل
 واعطاء النفل

الغسل واعطاء النفل فالتكلم من مادة النفل وبقية صورة الغرض
 واخره سرور انسان فالمادة قبل الصورة المربوطة لا يستحق فلق ولا شرا
 ولا انساها الا ان انشئت تلك الصورة بالكسر والصفى وقبلها وعلى
 هذه المعنى وروايت ان احكام ليعمل على اهل الجنة حتى لا يمتنع
 بغيره وبينها الا باع او ذليع فليسبق عليها القضاء وليدخل النار وان
 احكام ليعمل على اهل النار حتى لا يمتنع بغيره وبينها الا باع او ذليع على
 فليسبق عليها القضاء وليدخل الجنة فبقي قولنا واما في قوله فليكن
 اعتقادا فذلك ولا ايسا با فذلك فان في الحيزات اثاث وصانعات في
 كل اكن وصانعات تلك حالات وحركات وافعال ومعقالات وفي تلك
 الحالات تلك الاسماء والصور وهيات ورتبة ومقامات ولك في بطن
 هذه الاسماء والصور والهيات مكان ومكانات اما الذين سعدوا
 حتى الجنة فالذين فيها ما اذا ساءت السموات والارض واما الذين
 في النار لهم فيها نيران وشبهت وهذا احد معاني قولنا
 فان المراد من يوم القيوم بالصور المحسنة او الحقيقية ففوقها
 من سائر العاقبة والاختتام بغير المؤمنين ما دهم من الله فالتكلم
 وصورته من افعاله ولايتهم والكافر من خلق انوارهم وعاقبة ولايتهم
 والافريقان منهم ٢ مادة وصورة وهذا بالاختراع يرجع الى السبب

فما ظهر من ذلك من شدة حره وكيف ترا في البرية وقد تسمى سبلها حديث
 سبلها في خروج المسامع وقال الفاضل رحمه الله فخرج في عاتق
 فجلتهم منادى لكل من كان في ذلك منكم ومقاماتك ومكانك التي
 لا تقبل لها في كل مكان في كل من كان في ذلك منكم ومقاماتك ومكانك التي
 الا انهم عبادك وخلقت فخلقها وخلقها ببيت من رها منك وعودها
 اليك انصافا وشهادا ورضات واورد وحفظه وودعهم ولدت
 سمائك وارسلت حتى ظهر لك الاله انت ولا مثلك انهم ملأ السماء
 والارض بغير ضايقهم وركابهم واشتاقا خلد لا ما يلبسهم وما
 واجسامهم فانك اذا نظرت الحيات باسرها والموجر وان تجدد
 فيهما يربها ونجارتها حسناتها ونجارتها من العوايت والسفليات
 من الملك والكرامة والجهنم والتهوت والناسوت من الانسان
 والحيوان والنبات والجماد والجنة ووجدت فيها صنفا ونجارتها
 اقربا او بيدا وسعدا او شقاوة او حلاوة او مرارة او غيرة او رقة
 او قلة او غلة او همة او برودة او طرية او جوية او سكوتها
 او حركة فانها انضمت من النواحي اليها منهم وفيهم ثم تغيرت
 واصبحت عانها بلسانها فانخلقهم والخلق عبارة عنهم لان ما بينهم
 انادهم واصنافهم ولا ذكر لانهم والاصناف عند ذكر المورث والكو
 والمورث

والمورث وذكر سرهم عند انهم في كل قول من سلك من في
 البيت ونادى لا تفعل قاصد وعود وكل من خلقهم وفيهم ولهم
 ومنهم واليهم بهم الوعد صاع وفيهم سفر الصباح بهم البرق والمطر
 شمس بهم انضمت السموات واخترت النباتات منهم حلاوة الاشياء
 الحارة وفيهم مرارة الاشياء المرة فوفى الله الكواكب بخلقها ولا
 واذا الشمس توارى عنهم بها ضياء النهار والليل وفيهم ووقت
 الاشياء وحرارة الانهار وحل الحوم والحيوانات والالوان ونبات
 الارض ومنهم قبح ولايتهم من الاشياء المذرة وحرم الحوم والحيوانات وال
 والالوان والحركة لحياتها من ضجرتها الا اذا ضاقت بهم وفيهم فصحت النمار
 والقائمة وقبحها ولايتهم من السطو الساتية بالعرش والارباب
 بالبيت المعبود وسائر الدنيا بالكتاب وكتب الكعبة والمدينة المنورة
 وكافة بقية على ما اختلف بالحسين وجبل القين بالحق والشرع
 بالغير وروح طليق الموت بالياقوت ومعدن الذهب والفضة وغيرها
 بها والمياه العذبة والفراخ بالقدرة والخلق والميتة بحسنة
 الانوار والاحسان بها وفيهم طيات الارض الطيبة او خبيث السخنة
 البله الطيب يخرجها نباتها ونباتها والذرة خبيث لا يخرج الا كذا
 ولايتهم من السخنة وحرم الحوم والحيوانات منهم يقال بالابايل

والفقه ويستقام بالبرهنة والفاضة يتقدم صار لانها نفسا ويتبعهم
 صار وسيله سجد الى غير ذلك مما يطول ذكرها والاختار فاطمة
 باخرها والا فادبنا ههنا قرينا بحيث لا مجال للمشرك انكارها
 لانها بلغت من الكثرة جدا التواتر المعنوي ولو استدلنا ان الفهم في
 طبيعتها وما ان البيان في مبطلها لا حجبنا الى تاليف مؤلف كبير ومنه
 ايراد الاطلاع على بعضها فليخرج الى كتابنا الكسبي ربا من العارفين فان
 فيها كفاية للطلاب ومن هذا على سبيل المماشات والوقت على المستفيضة
 ولا فارق كما قال امير المؤمنين ^ع خلقت الارض بسبعة بعم تزور
 وبعم تضرع وبعم تطرون منهم سلمان راوي ومحمد وعمار وغيرهم
 ومنهم اعداء من مسعود واما ما بهم وهم الذين صغر على فاطمة ^{عليها}
 صلوات الله وسلامه عليها قوله طاب ثل ان الصاعد
 كما اصعدا لقاصده من كل رتبة ما فيه منها فيها ما اذا اراد ان يتجاوز
 كره الله ان يما فيه منها فيها والآن تجاوز ذكر الهل القرافة منها
 انزل ان وهم السائل ان قائل هذه العبارة يقول ما شرم القليلة المترك
 جسم الشريف ولا شئ منه فقد اقرى وخاب من افق لا يذكر
 المخرج على هذا روحانيا لا جسمانيا ويكون قائل منكر للضرورة وقد
 مر طاب ثل واكثر من في موضع من كتبنا ثم صعدا ^ع

بهذا البيت الذي مر في غير هذا ويشرح به على ثانيا بما الذي ليس
 يتصور طرود من رتبة وخلاصة وشيخ فطير ولا يزال رحمة الله بها
 من شئ هذا ويقول ما صنع الخرق والالتزام بفعله ان جسده صعد
 وما اشرف وما التزم الفلك ويقول لا عجب ولا استعجاب فيه لانه
 اذا لم يكن لجسده الطيب الطاهر والاسرار الظاهر والافق لا فني يمكن ان
 فيصعد ذلك الجسد الى السماء والحقاب قوسين او ارضي ولا يورث
 خرقا والاسرار الغاية لها فتردها في طرقة واستهلكت ما مصرا
 فيه وسلب مقتنيات الجسد عند الاثر ان جسده الطاهر ليس
 له ظل ولا في عباد فاقه ليس له ظل اذا كان على بدنه ولا ظل اذا لم يكن
 على بدنه لانه سلب الارض مقتنيات به بالبرهنة والفاضة وهذا كما
 انما اعتقد المائدة والحجون شيئا ونفن بجدا ولا يلزم منه الخرق والالتزام
 على اذ اراد الخرق والالتزام من خلة الاستيعاف في جنب قنينة العار والمشا
 وحجوه فغير من الاثر ان الماء ابارد محجج بمحاورة النار لا لزوم صورة
 البارود وسلك ما على ابراهيم كما رجا نواقراس اضره ملك
 ذا كبريتك في دروخش شئ شئ هسست ليشياع كرام منجود
 شئ ديكر هسست كادم منجود وكان طاب ثل يقول وانما كان الله
 اذا بلغت بجباله الى خرق الافلاك ووصلت من السموات الى السموات

لم يخلق من خلق ولا الفياض كذا للجدس وعبارة لأن جسده الطاهر
 واسرع من خيالك بل البراق الموهول طهر اصبر من شلاله وخطوطه
 لا تترك في سبي سبيات الخفايا سبيات الضمير في طرفة عين هو
 صير ان خلق لاجل كونه ولا تحفل انت هذه الكيفية ابد الا ان تلك
 خلق من فاضل جسده الشريف فلا يدرك عقلك حقيقته لان عقلك
 تحت جسده سبعين درجة ما بين تلك الدرجات ما بين الارض
 والسماء ولا يحضر في الاذن الكتاب الذي فيه هذه العجائب انما طاب
 ثراه فكم بها في اي صا مدخل فيه وفي صراحه الجسد ان الصوري
 او في غير المراجيح الجسد ان المعلم من الذين ضرورة ان في صا مدخل
 كالانفحة وغيرهما فان كانت العجائب في صا مدخل فكل غاية فيها
 وان كانت في صا مدخل في غير المراجيح الجسد ان المعلم من الذين
 فلا تبار عليها وخرج بوجه اليها وان كانت في المراجيح الصوري فلها
 وجه متقد والذين في قلوبهم ذئب فينبغون ما تشابه من انما الفنة
 واهوان جسده الشريف تطفئ في كل رتبة والقي ما فيه من الفنون
 والمقتنيات والاعراض والاساخ والغرائب التي ليست من جسده
 الشريف كما انما هي اكثرها والارض في هذه النشأة ايضا قبل المراجيح
 وجسده المراجيح الا ترى ان له ليس لجسده شيئا به خلق ومقتضاه الجسد ان
 يكون له

يكون له خلق ويترك من خلقه كما ان الذي من القدام ويصيرها نام
 وكذلك لينة المراجيح فان مقتضى الجسد ان يكون طابا الركن وما على
 الى الاسفل فانه من التي هذه الاقضاء وسيا والمقتضيات التي فيها
 والازادات التي لا مدخل لها فيه ويلم هذا من علم الطبيعة المتعارف ولا
 فيه فيه ولا يجب بتغييره لان قال جابلق من الذين ضرورة والمراجيح
 الجسد في الاذن فكم في الكيفية هي تلتف ام لا وقال بطول في هذا
 ان من خدنا في تطبيق هذا الجسد من غير ما كانت الصوري وعبارة كانت
 الصوري بهطلان ندسى يكون كما في به وهو صريح في كنهه بل في هذا
 العجائب على ما بينا ان الصا مدخل بعد جسده الشريف ولما به في
 انهم كان مدخل على الله مقامه وسيا في تفصيل هذا الكلام مع البسط
 انما واشباع المرام في المسئلة كما مستعبد هذا
 فكل طاب نزل الجسد المكب من الانفة لا يصور وانما هو كثر في
 الانسان ويخلفه الى ان كلامه وجه الله اعلم كان المتكلم في قوله
 في مقاييد الاسلام ولا طالع كتابا في من هيا لامعية ولم يطلع على
 من كلمات اهل الحق وم لا تتبع كلمات الاحباب في هذا الباب كقصص
 الملقذ والذين وشيخنا الجاهل وصلانا المحلى قد من الله سرهم
 وما نامل في كلامهم في دفع شبهة الاعل والماكل ولا تنظر في جسمها

المختصين بحسب الحكمة من فائده قد يكون قارة كالتشابه في الجواب والجزء
 الثاني وقارة يكون كالوقت المنقوع ونسب بالحسن ان المسيح مع ان
 هيب كان قد عقل ونفسه ويد له لم يد هيب منه شئ من حيث الذات
 والجوهر بل انما يد عليه والذات هيب منه ليس طارة ولا منه بل هيب
 ليه ثم قرره وهو مع فلك الازل والسموات والارض والعقرب واليد
 بل تفاوت وعقارب وروح خديجه طبعه وروايلهم من هذا القول
 صدم باحدة الجسد الاصل الذي هو تركيب النفس والروح وليس هذا
 انك لا تعاد الجسد في الذي علم من الذين هم هذه كيف وصاحب الكتاب
 والعباد اقسام اربع ان البدن المعاد هو الذي كان في الدنيا لم يمت
 لم يولد منه ولا ينقص كغيره بل بالمتناقصين فاما في سطر العالم
 الذي نحن العالم من ذلك عقلمه واول من فهمه من مع انهم جميع
 جميع المسلم من العبادات والعبادات والعبادة والوقت والوقت
 والامانة والفلسفة والحكمة العربية والعلم والاصول والفقه علم
 الحديث وفيها مع الجاهل فهم وانما فهم على عدم تحصيل مناصب
 العلم ولقد سئل الله في اخبار الحسنة على سر فيها السلام على من
 علمها واصفها ان الله كالمنا وصنعنا دولينا لم تستقل بحسب السلام
 من المجتهد فيها فقال على الله مقامه كنت رجل جديا اتيت الله
 خاتمة

ما عطف فافقه ما شئت ثم قال ليس العلم في السداد حتى يقول عليكم وليس
 العلم في الارض حتى يطرح اليكم بل العلم ما ترون فيكم ثم سئل عن كيفية ذلك
 برأيه فقال ما تركت الزواجر اياها واصلتها من عيسى ولا ما شئت
 فطوعا تركت قرينة القرآن على عيسى خيرا في بكروه وعشيتا وقرئت كل
 سورة التوراة الف مرة يفتون في ثمان مئة ومائة مائة مائة مائة
 في وقت صلاة الا وكنت متطهر مستعبد القبله ولا اذ ان اوتيت
 ما اوتيت اوقات الصلاة واذ لم تستاصل من قيام الى ان اتيت
 ان مبارق حيدن طلق في العبادات التي كانت اعملها ايام الفتنة واثرت
 من اموري كلها وركبتها الى الله حتى اتقنت باب المنام ففعل الحسن
 في فعلت عيشا هدت ما لا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
 من تلك اليوم ما سئلت من مسئلة الا وعندي لها اجوبة كثيرة اقول
 بعضها وانكر وانكم البعض الاضواء السائل وانكم تحسن عليها الفقه
 من هذه مقدم الوصول الى ما وصل اليه ثم بعد فقلت قلت الدنيا في
 فقلت بقاء عرض هذه الحيل والاسباب صرت في هذا الدار الفصال منه
 الحاسر الجوان وقام الغرنا والضرنا في ان العباد والبلاد والجموع
 من فاعل بين الانصاف في كتيبه وصنعته وعلماته وعادته ما
 راضلة لا يهتدي به يجب فلا تلت ولا تشبهه باثره وبيده وسد

من الله سبحانه وكان أكثر الإغاثات أجمع ومن الجهد اعشى وأردم
 وما انظر الأيام القليلة لتجسم فيها الأرواح من مرجع شغلها عرفت
 هذا ما علم أن الله ما جئت عليه المسلمون بل واهل الملل كلها في قوله
 انكسبوا التقوى من الله سبحانه ان الخلقين عود يوم القيمة بمعنى
 رجوع الارواح والاجسام وقيامها في الدنيا العالم كهيئتها في الدنيا
 فمن انكره كان كافرا لانكاره ما ثبت من الدين معرفة وهذا الجاهل والمجمل
 من العقائد ان يكون الماد جسيما مع الوجود لا روحانيا بل جسيما ثبت من
 الدين ضرورة من قال ان الماده هي الوجود فقط فهو منكمي للضرورة وكافرا
 بالظاهر ما كيفية الوجود حقيقة الماد وطرقه التغيير اليه
 وعدمه ثم يحصل الاجماع على القول من هذا الاسلام ولا من غيرهم بل
 اختلف في ذلك حتى ان بعضهم قال بان الارواح ضرورية في ابدان غير الانا
 التي كانت في الدنيا فثبت هذا الحجة من اهل الاسلام قال الله سبحانه
 في الاربعين في الرعد على اهل النار انهم ليسوا بكافرا على الناس مستحقين
 بكفرهم بل جرد توليهم ما قبل الازرع من بين الناجدين ان احراز ان الماد جسيما
 كذا ثبت عندنا من اهل الاسلام بل يقرهم اقدم النفوس ورودها في
 اجسام هذا العالم كما قدم الماد للبعثان في النشأة الاخرى قال في
 الروايات في نهاية العقول ان المسلمين يقولون بجود الارواح وادها

٥١

المباين

المباين لاني هذا العالم والنشأة مستقيمة يقولون بقاء مهادها اليها
 في هذا العالم ويتكبرون الاخرة والجنة والنار كما كفر من اجل هذا لا
 الله كلامه في هذا حال الجسد جسد الله في خلقه ليسوا بجان في الدنيا
 حرا لبعثان في جسد الماد الجسداني فاذ ثبت ان من قال بوجع الارواح
 في ابدان غير ابدان الدنيا لم يكن مثلك للضرورة ولا كافرا فليفت
 يصح كغير من قال بوجعها في ابدانها بل زيادة ولا نقصان لاجل
 تغير رجوعها اليه من غير جسد فيها ولكن على البصائر من الجاهل وسلكوا
 اوردية الفضل بل مصباح ولا هدى ولا كتاب منير من الحق الحقيق
 بالاتباع هو رجوع الارواح في ابدانها بعد الفناء والبقاء من كابد
 اول مرة وعدم رجوعها اليه منها وانما يكون جسد الانسداد اصله
 من تراب الجنة او من الارض والادوية من بيت المقدس او غيرها
 ولكن الركن في جسد جاني الموت او حال الطفولية او الشباب و
 طوله وقصره وهيبته وعلوه خارج عما اجتمعت عليه اهل الملل والدين
 يظهر من الاخبار والآثار واشتهر في العشرة المسلمين والخلفاء ما في
 الشعر والتبديل والعصر والكبر يتطرق في بعض جسم قطعا ان اهل
 الجنة جرد وحرر وشبان وان من الدنيا كجمل احد وان المتكبرين
 يحشرون في صورة الذنوب فيجسم اهل الجحش وان اهل النار في صورة

٥٢

الكلاب والحيوانات والوحوش والبرية والوحوش والوحوش والوحوش
 احسن تقويم ثم قد جاء اسفل سائر الناس الى نبي ذلك ولا ريب لاحلنا بالبر
 والنايط واكثر الفضائل كدم الضامة والجماعة لا ترجع يوم القيمة
 فيها ومنها بل يرجع في مقامها ومقامها الاولة مقام معلوم ولقد وجدت
 معها لكان جنابا لاخر من اجل القادرون والفضائل والمنارات
 يتقدم من الاخرين انما هذا الدماء لا لاول ولا لآخر بل لآخرين لا لآخرين
 وواضح انهم لم يبلغوا هذه الا لانها ليست من حقيقة حبيس
 في الانسان ولا لاجتبا لغيره فان الانسان ليس بهذه الفضائل ليس بهن
 الفضائل انما لا تارة لو كان كذلك لزم ان يكون الاخرين انما ليس
 فليس اذا تحقق ما قلناه عليك وتبين ما جازي ته عليك فاقول ان القيم
 اذا فالربا ان حقيقة حبيس الانسان للعاد يوم القيمة هو الذي ترتب
 من صوره الاخرية وما حرمها لغيرهم القول بعدم المعاد الجسدي وا
 وان كان يحكمهم بغير رجوع جميع ما تحلل عند ايام تقاضه في الدنيا كما كان
 به قولهم بدنا وظهره في الامات للتعذر والحالات المتكثرة المتعددة
 فيكون المعاد على قولهم رجوع جرد بدن الانسان لا على قولهم رجوع
 الفضائل والحال انها من الامات فقد حكوا بغير بعض
 دون بعض وهو محال فليس الا جمع عليه اهل المل لا نقيم ما لو يرجع جميع

البدن

البدن وان انفقوا في حقيقة البدن وولدتهم القبول بقدر الانسان
 وقيل انما لا حقيقة لها يتقدم من الاخرين من النسيان والبدن والبدن
 والقيم واداء القيم والشعر والدم المطا لكل ذوق من حقيقة ان التقدير
 على الحكم عاد لغيره وهذا هو مقتضى العدل انظر الى القول بالعاد
 الجسدي وهو الجواب الى القول بالفساد الجسدي وان لم يقبل الجسد
 الا فقال بل بالفساد الجسدي واحدة لزم منه عدم المطا ولا دعوى حقيقة
 بذلك خلافا للعدل وهو باطل بضرورة هذه الصلة فان قلت
 ببقاء الروح المعنوية والاولاد المسطور على شيع الميراث فان الجسد
 المعنوي لا يورث على الاو استناد لا شرع الله قال بوجوبها في محالها
 ومقامها ومن ثم صار من الوجوه لانها ليست من بدن الانسان وايضا
 فمقتضى الانسان على الجسم الامتياز خاصة فكل ترجع مواد الاعراض
 من هذه البدن الى غيره فان رجعت اليه لزم عدم عود جسد المالك
 اليه فيبطل التوارث والعقاب وان رجعت الى غيره يعني الاصله
 وصحها لول لزم عدم عود جسد الاكل اليه فاذا جاز عدم رجوع
 بعض الاجسام من البعض جرد فما لكل اذ الواجب لها لكل موجب
 في البعض والمانع فيه مانع في الكل بلا فرق وانما ذلك في الجملات
 وانما الوجوه حشرت والى الفضائل ان القيم لا يورثون من جسد

البدن

على ما رسته الحق ومعرفة مقدما لها ما قيستها والقديم بفضل الله
 ما رواه الامم من بعض الكتب القديمة التي لا دخل لها في معرفة هذا
 السائل اصلا القدر لا ينال ان شأن القديم لا يختص بكثرة من
 خبره عن الذين قسوا على الانسان القديم ولمع على التقليد الى يوم
 يعيشون ليس فيهم قوة الاستنباط لا على ولا على ولا فيا قد عرفنا
 ان جميع هذا البدن المحسوس المشاهد في الدنيا ليس بظن على
 اكثر اهل الاسلام بل قالوا بدم وجوه اصلا ورجوع الارواح في بعد
 غير هذا الجسد المثل الذي يورث والضرورة اقتضت ان نقول بان
 الجسد في حق اى جميع الارواح في الاجسام مطلقا في الجسد في حق
 من قال بالحداد الروحاني فقط سوا كان ذلك الجسم دنيويا او
 ملائكيا او روحيا او سماويا والحقبة محلة علم ضرورة من الدين
 منكره كما في التقاطع سبل ما بلغت حق الضرورة وليس فيها ضرورة
 وقالنا الضرورة على ما عرفه اصحابنا وشران الله عليهم ما علم
 ثبت من الدين ضرورة بحيث يصير بدنهما عند الموت
 والفسوان والجهال والخاص والعام من اهل الدين بل ومن غير
 اهل الدين بالنسبة اليها وفيها وما نحن فيه ليس كذلك لان
 جميعا من فضلا الاستقام وهدى الممالة صاحب العبادات قبل ان

الانسان الاصل الاغنياء المتجذبة لا يفر ويحبون صلا الاغنياء
 الجسد ويشتهونها الجسد المتصرف والى ان العناصر التي بها تم
 الانسان الحقيقي لا دخل لها مواد الاغنياء بل ان الانسان
 يسمع ويتعقل ويعقل فان ذلك لو كان من اجسده الانسان الحقيقي
 لا يفتقر عند انواره لم يبق عند شئ اصلا ويستبين ما حقا
 المتصرف انما الله تعالى في ان الجاهل في الاغنياء العقلية وال
 الاغنياء المادية وتحتلها من غير هاتين في حدودهم ما
 منزه على عرفه وعلى ان ما سواه باطل ولكنهم نشأ مع الصبيان وال
 والفسوان وسهل شيئا حال ظهور آياتهم ولم يفتقر عند واستغنى
 حقا اهل انفسهم لا لم يكونوا لاهلا مذهبهم حب الياسة
 طلب اليها فكل عليهم التعلم من غير علم بل ان اشتبهوا العلم
 والمعرفة والحال ان بعضهم اجهل من حمار في طاحنة فاذا ارادوا
 ان يتعلم فياديهاما ان نفسهم اقرب بعد ما عبيد بليس ما حقت
 فيشعرون بظواهرها فيخط خط عشق وبقوى ما رقة الدماء
 قال من خاف الحاجة ثبت من التوكل فيما لا يعلم ومن هم على امر
 بغير علم جنت انفسهم مع ان الحقرة قامت عليه لان ليس اهلا
 لاننا مطلقا ولا نأمن في ظواهر هذه المسائل التي فيها موقوف

على ما

میلور جده و جد جده منهم العلامة الفهامة المحقق صاحب (الله)
فی فرائد السوا المجتهد فی کتاب صحت الیقین و غیره و هذه عبارة و قد
استدلک در اصل اجزاء اسکلیه هست که از معنی بهم رسید و از اجزاء
فضلیه هست که از معنی بهم رسید و در ماکول نیز هر چه هست
بسی الا انسانیت انسان فی خود اجزای اصلی ماکول اجزای فضلی
اکل خواهد شد و اجزای اصلی اکل آنهاست که بیشتر از خوردن انسان
جذب بدن آن بود است و حقیقتا همه را نیست می دانند که اجزای
اصلی و فضلی هر یک کدام است پس جمع میکنند اجزای اصلی اکل را و
و روح را در بدن میدمد و جمع میکنند اجزای اصلی ماکول را و دفع روح
در بدن میکنند و قاری فی الفصل الثانی من ذلک الکتاب من هذا
ما هذه عبارة و قال فی عاقل ما جتماع یکنه بقدر ممکنه و قال فی
جسمانی بانکه گویند در عاده اختصاصی که در دفع بدن در دفعها است
بر است که از آن ماده بعضیها را از آن اجزاء بعضیها محذوف شود و
و قیله شبیه یکنه با شخص و در عاقل و صفات یکنه که
او را یکنه یکنه که او فلان است زیرا که عدد یک ذات و لام روح
اگر چه بتوسط الاثبات باشد و لکن میگویند که از معنی او قیله روح
در او در معنی معشور تا حکام پیری ها شخص است هر چند مبتدا

شور و شد

شور و شد و هیئات او و اجزای او و تحلیل و در و بدل آنها بیاید بلکه
اگر کسی پیری از اعضا قطع کند باز میگوید شریقا که هر آن
شخص است ماکول و حیوان یا قضا حیر و در بدن او اوصاف و شور و
پیری از او استیفا کند و اینها را با شیار بقا و اجزای اصلی است و با شیار
استیفا که با روح است و هیئت که بحسب حرف گویند همه شخص است
عقلی چون بدن نباشد و ممکنه و علم غیثی در و همچنین بقا و موت و قول
که روح بنا بر مشهور با قیست و ضروری و ذات نیست مگر بانکه آن شخص
بر میگرد و بر میگرد حکم کنشی بحسب حرف بلکه شخص است الحاق قال
و الاوقات مشهور و عرفی و افعالی و متبانی و این در قایق حکمی
و فلسفی نیست اما آن قال و در بعضی از آیات و اخبار و اشعار و این است
چنانکه حقیقتی در مورد است و لیس الذی خلق السموات و الارض و الخ
على ان یخلف من لهم و قوله سبحانه و تعالی خلق جبر و هم یکنه نام جبر و اینها
و قال ايضا فی هذا الکتاب فی بحث الماد الجسمانی و دفع شبهات و
احادیث بسیار و دلائل بر جسمانی می کند و مکتب که چون روح
تحتاج بالقره هست در اعال بسیار و تفاوتی بین تعالی با جمیع
کبر و ثواب و عقاب عالم بر روح و امین و و غرض در آن بین نیست
بلکه بعضی از اعتقاد است که جسم مثالی در حال حیات نیز هست

۱۰۵

۵۷

وان ما نراه ان من مدعي ان يا خارج ان ان است استحق على
 مقامه فذلك ان المجلس بلك الجامعة والتجهر في العلم والفضل
 في الاسلام وفتح بيت المسلمين وعمارته في العلم والاحاديث الشرعية
 من اهل الصفة ومع ما يده وتدين من الله سبحانه وتعالى في
 الاضداد ما علم الصفة وما سجد اليه بغير حجاب تلك العترة التي
 وانما في غير الطبيعة وذلك انفس الشريف واستحقا لك دهرين في القبا
 العاليات بالبطانة وليست بالسر للالبية والقباء العتيقة وادراك
 الكاف لجن العتيقة ولعوجاج حلقك الوسيعة وتضييع علمك في
 فضول احول العالمة من سيدا الدين والرحمة على ربي خفيعة عرفت
 حروفك الدين وهو ما عرفنا في هذا الاحاطة حرفة وحرارة محنة
 مع ان الصعود لا يقبل الاختلاف بين اهل الهدى هب والذين
 ولهم ان كثرهم المجلس والاحسان رحمة الله بما يفضله
 انك حتم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة واليهم
 انما من بعضهم ان كان لا يرضى لفرق البر والبا والفرق بين
 ذهب الى العتبات العاليات التتميم فاستعمل من التتميم بالباطل
 والفضل ذهب الى الجاهل فكيف تفسر مستحق فما قاله الزمان ولعله
 كان ليحج في انموذبه والاشهر والآن لا يظنها ويقنع في العتاة

المجلس

المجلس والمحدث الاحسان الذين عتقت الامهات ان طين بطنها
 ونظمت الدورات بنظيرها استيت ما عتقت باجل بالكلية
 قد الطرق والشوارع والنجاس والمصانع واما الله العترة وساطة
 الكيفية والآن مدحا العلم لا يشبه الامر عليك مهلة هلا وديعة
 مثالة وصفت في هذا القليل وما رايته السجود والحقيق ولا السجود
 ولهم ان يكون عالما بالعلم والسبيل الشفاعة وقت اندر
 ثم ذلك وان كان لم يكره لسانك دفتك حرق برامد بوسيتي
 فكيف شدة كرم طاهر ومباين شدة المان قال رحمة الله بانك
 طاهرسان كذا كذا ليس في طاهر ومباين طاهر طاهر
 من الرجال بجمعة في صورة الرجل السميع البصير اذا عرفت ما عرفناه
 وطلعت ما استغفناه للعلم ان للاسنان جسداني واجسادا للجسد الله
 هو الامان والكثافات طهارة من هذا العالم بسبب الانفة بغير شتمها
 بالاولاد العترة وصراد العترة وهو لا يعود واغناهي بقله الاوسخ
 لمبها الانسان ثم يفرعها هذا الجسد في الحقيقة صرورة وهينة
 تحب وذهب وهي من السجود بحول الله ما يشاء ويثبت كجبريل
 عاتر بانك من مقامه ويطلب من عروق هذه النشأة لياحه
 الكبر فالاعاد الى مقامه بغيره ويحذر ولا يصير مع شتمها

والحق ما لم يبق منها واما الحق هذه الامور من الله اليه بالحق
وقدرة البار والستة المادية وقابلية القابل وهذه الامور والحق
وتظهر هذه الصورة وبروزها من بالية ومن قابلية هو بروزها
من الغيب الى الشهادة فكل من الله اليها من الله فاما ما لم يبق منها
فكل من الله من الله اعراضه ولم يبق مما ليسه فكله فكله العام
الا ما الفصل من حين تجسده وما سقط منه قبل فروعها في القابل
وعظم البني المباني فاما الاوقات الاوقات فكلها لا جزئية المنفعة
في مقامه وبقية من المنفعة من غيرهم وعظمه وكذا العظم
موسى مع انها كانت عرسها باليسار وشعرا من صا وحيت وشبابا
عظما وبلغ ما بلغ من جبال السموات وعظمهم ثم فكت فاهها ووضعت
شفتها العليا على الى القصر وارضت السفلى على سفله وازداد بلع
القصر كان حينئذ طوله الف فامة بقامة موسى فاحدها موسى
باسمها ما مرمون وابتهال فمارت بها لها وما سارت تلك الحبال
والصغار خرا لها واما ظهر هذا الكبري وبرز من باليتها اليها وبرز
بها من غيبها بسبب استعدادهما واما فكت الحكة والحكام لها
روحه الوالي اليها وزجها بغير جد في راسها ليرسني بها مرسها
ووزجها بركبه وقد يورق وتختصر ويختصر ووزجها بصرح منها طعام
يشبع بها

يشبع مما يخرج من بطنها سموت الفان بها اسرايل واما ما لم يبق منها
منقلب شيئا ما جنانا منقلبها تشق الجبال والاحجار وتنقلب قطرة
منقلبها من الله اذا اراد ان يغير الاقدار ويخرج من الله من الله
ما ومن الاخرى غسل ووزجها بصرح من فيها ما ومن فيها بوق وسعد
بلغ الجبل والجبل والليل كالليل فاما الحق ما من الله على السلام
عادت الى سيرة القابل واما ما من الله في مقامها بركا عليها وموسى و
على منظره وبرز فيها ما وبرزها من القابل ما لم يبق منها اليها وارضت
اهلها ما لم يبق منها من القابل وارضت عليها ما ليسها وما
دخيلها مني منها واما ظهرها هذه الصورة وبرزت المارقة منها
فان الله سبحانه يترك كل شئ بما فيه وفي مكانه وعظمه وقابلية
استعداده وكشني يستعد من الله بما فيه وفي مكانه وعظمه بحسب
استعداده فاما عادت الى مريمها فكتها فاحدها ووجهها ووجهت
الحجر بها وما صاحب شيئا منها لادها لبيت منها ولا صا خرا لها ولا
هويتها وحققتها وتحسين الحيا بجماعة وهي عرس السحاب واما
اذا اراد شيئا ان يقول له كن فكل من تكسر ويصاغ فيفت ويحسب بركم
قالوا بل مرمون صورة وهي تكسر هيئة ويصاغ اخرى الى ان يلقاها
ولا يلقاها لان الله يستعد بوق والحق كيفة كل روتها منها من شدة

ورقة فالله الذي رزقنا من قبل رزقه متشابها وكذلك حجر موسى
 انجبت منه نارا حرة بينا فان ملك المياه والاطهر والافضل ما الحاجة
 الحارة منها ظهرت من الجاهل ومن سبها اليها بعد استعمالها وفيها
 لها وجود القسوة وقدرها في الرزق والليست الحارة من اجزائها الا
 لتفتت وبعثت وان من الجاهل لما يتغير هذا الا فيهما وان منها لما
 يستفقد فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وكذلك
 الشجرة تظهر من شمس النوبة بعد استعمالها فيهما ولا يخرجها الا في
 عليها شئ من اجزاء القلائد والماء اذا رزقت بعد الطبخة في غلاب قدامها
 من الايدي وكبريت البطيخة حتى صارت قد رزقت ثم رزقت التراب
 لم ينقص منه شئ وما ذلك الا لانه لم يدخل منه شئ فيها شئ ولذا قالوا
 الرزق للزراع ولولا ان فاعسا والاصحانه يوجب الطهر لا العليله
 كذلك الفرج في البهية خاتمة مستند بانيه ويكون من مكانه رزقه
 واستعمله وبعث الله من نفسه بانيه في غيبه وامكانه ولا يقل
 فيه شئ من الدعاية ولا البهية وكذلك الحجر الذي يصبى رزقه
 ولذا كبرت الرزاقية وكبرت الكادية يصير بطورا فان هذا
 الظاهر الباري كان في باطن الحجر ويصير وامكانه يبرز منه حبي
 استعماله والى حبيد الحجرية وصورتها لم يزد ولم ينقص
 منه شئ

منه شئ وكذا اذا اخذت من الشمس والشمس شيئا ووزنت به
 على قطعة فاعسا فاستحالت ذهبيا او فضة وان قلت حبيد الفاتية
 فان الذهب والفضة الظاهر ان من العباس ظهر من غير رزقه
 وبالطهر بسبب وجود المقتضى واستعمل الحارة وان كانت الجوز
 المذكرة اذا امتددا يصير شئ من الانسان والحيوان بل منهما
 الا عرا من فادارهما الى مقامهما لا يصحان معهما شيئا منها وانما
 على ان يركلا كما نطق ان الجوز قد يمتد بصرة النخلة والحرق في
 الاسد ويظهر الناب وهو صحيح وهذا الظاهر الناب هله في
 يخلص من رزق فخره عن ما غايل الاكل من الجوز العراض اعني
 الجسم الا الذي ليس من حقيقة وكما يظن الجسم الاسلي
 الذي في الهوى حليا في الاخرة السعد يوزن في رزقه بل يمتد
 في قدره اعني بطون الناب والاسد والاشيور تفتت يخرج من قعر
 واذا العراوش حشرت وان الله يبعث من في القبر رزقه فان
 بيتا ومرتبه ووزن شخص قبر بطون الموت اي قبل الجسد المات
 لا شئ لا يتصل ولا ينفصل والذى ينفصل من رزقه في الجسد المات
 الجسم الا في المقتضى الذي فادارها في عالم يبق منها شئ في
 هذا العالم اما انفصل عنها حال التجسد كما في شئ المنفصل

من الملكة ركنك صورتك الاسد في الوسادة سارت اسداً و
 رابت حمداً ابن مسلم ثم الفت ما لحقها وما دشا له من ما وفت
 في ما زيارته لم يصحب معها ما عظمها والوقاية التي وردت في
 في حرمها من لولا ان احسن لسا، بفرع من المطلب تركت سلكه السباع
 حتى هيشت والسباع حتى يحشروهم القيمة من بطون السباع والبطون
 لذ هبنا وهريدة لطريقنا فان الاجر الفضيلة من حرمها حلاله
 من الانفة التي لا مدخل لها بحسب الشرف حصيها كولا لم تحش
 من بطونها في مقامه وما انما الاول مقام معلوم والآخر الاستكبة
 لا يتاخر ولا يتخلل ولا تفهم بل يتفرق في حرمها في بطون الحيات
 والطيور وقهورة مستديرة كساعة الذهب في مكان الصانع فاد
 اوزة الارقة حشرة الباقية من بطونها هكذا تقول في قول ابي
 عبد الله في حرمها في اليها الرحمن كيد الخنز فاختدتها في حرمها
 حلالها في حرمها في حرمها مثل الدابة فاعظها وودعت بها في حرمها
 الله ملكا فحمل ورقه الى موضع فقال ابو عبد الله ايا الله ان
 يدخل شيئا من بدن حرم النار الجحيم فان هبنا لو اكلت بدن سكا
 البدن الذي لا مدخل له بحسب الشرف ما كولا لها ويحشر في
 مقامه بعد انفسله منها ابي الله ان يدخل الحديث وهذا

نرى

نرى يتدل على ان بدن هذه النار ابي الله ان يدخل بدن النار
 ويغيره فيها والجسد الثاني هو الجسد الذي خلق من نور الجنة
 ومن قبضات السما، السبعة ومن قبضة العرش والكوسى و
 يستعمل بالجسد الجبري في الجا بلقا في العود قليلا في هبنا
 الطيف والقرى التي يتغير في الاشجار والامان في العالم الا
 لقنن الانسان في يد يطير في الامان والجبان فترك الوصف
 في الجسد العنصرية فقيدت وتغيرت وتغيرت وتغيرت
 ولا تحبب فيها سبحانه في الذهب في القلوب وما ربت برمان
 انما بالاعراب وتقع بجناحه وجرنت وموعد على حديد الحاقوة
 جنان جسدنا ماوى واعضان شجع طير من ذلك جودم
 وفريوس برين جام بوب ادم اورد ورا من مريشها بالجم
 فاذ تغيرت في قبرها لم تزل الارض تاظر الغريب منها لا العزيب
 القوم عنها التي ستمها حبا بالجسد الفضلى العنصرية تتحس وتتحس
 فاذ ارا الله بعث الله المخلوق اصطر على وجه الارض ما ومن
 بحر تحت العرش ابر من الفلج ورا حبه كرا هذه الكفى اسمة حاد
 فليكن وجرا لادنا بجر او احد فيتمتع بالوفاج وتتبع الكبرياء
 والا عضا، والا ومما قيلت لحم الناس او المواد الاصلية

المستدير بغيره والجسم الطيف الذي يخرج مع الروح من الجسد
 الى البعث ويصير فيه خلق ويضع الجسم النفساني للروح الذي هو
 الجسم الاثني عشر بقدر الصفات من هذا الجسم وهو الجسم الثاني
 بالجسد الثاني المستدير ويصير بغيره والجسم النفساني للروح لا
 يبرد فالجسد الاول من هذا الجسم الثاني والروح لا يبرد
 والجسد الثاني من الجسم الثاني المستدير ان الصفات المستحبات
 الانسان ما حسبه الانسان يبرهان والاولان ليس من جسد الانسان
 بل من الارواح والحواس والغريب لان الجسد الذي يمتص
 الصفات لا يبرور ويخلق من الارواح فان جسد الانسان وجسدها
 الاصلان غير انهما هذا المخلوط بالجسد فان الله يصنع الذهب
 من النحاس ويختبره فان ذهب النحاس من الذهب لا يتغير من
 الذهب شيئا كما ان تحيط النحاس بالذهب لا يبرور الذهب فان
 الذهب ذهب قبل ان يخلق وهذا النحاس لا يبرور الذهب بالذهب
 ولا يتغير بالذهب بالذهب انما هو النحاس او ذهب النحاس شيئا كما
 من الذهب والفضة يخلق من النحاس والفضة يخلق الذهب والفضة
 السلطان والبلد والثاني ثم خفا من النحاس من الذهب والفضة
 حرف بدقي الاجر ومنه فرقته وشي من النحاس والفضة كما هو

الاحلى

المستدير بغيره والجسم الطيف الذي يخرج مع الروح من الجسد
 الى البعث ويصير فيه خلق ويضع الجسم النفساني للروح الذي هو
 الجسم الاثني عشر بقدر الصفات من هذا الجسم وهو الجسم الثاني
 بالجسد الثاني المستدير ويصير بغيره والجسم النفساني للروح لا
 يبرد فالجسد الاول من هذا الجسم الثاني والروح لا يبرد
 والجسد الثاني من الجسم الثاني المستدير ان الصفات المستحبات
 الانسان ما حسبه الانسان يبرهان والاولان ليس من جسد الانسان
 بل من الارواح والحواس والغريب لان الجسد الذي يمتص
 الصفات لا يبرور ويخلق من الارواح فان جسد الانسان وجسدها
 الاصلان غير انهما هذا المخلوط بالجسد فان الله يصنع الذهب
 من النحاس ويختبره فان ذهب النحاس من الذهب لا يتغير من
 الذهب شيئا كما ان تحيط النحاس بالذهب لا يبرور الذهب فان
 الذهب ذهب قبل ان يخلق وهذا النحاس لا يبرور الذهب بالذهب
 ولا يتغير بالذهب بالذهب انما هو النحاس او ذهب النحاس شيئا كما
 من الذهب والفضة يخلق من النحاس والفضة يخلق الذهب والفضة
 السلطان والبلد والثاني ثم خفا من النحاس من الذهب والفضة
 حرف بدقي الاجر ومنه فرقته وشي من النحاس والفضة كما هو

طريقه انشا كين والهيته فاذن اعم ان العالم الدنيا وهو عرضي ونقش
 وحظ ونقطة وحال لم يتبع منه شيء ولم يصرف الا انك اذا ورتبه تجمع متفلا
 ذهبها العنق والظواهر منه وما ذهب من الذهب شيء وذهب من الذهب
 ما ليس من الذهب وفقد ذهبه ليس منه فانما ثبت ان تتقدم من الذهب
 تتقدم من الذهب فيكون قد ذهب ما ليس من جسد الانسان لا يوجد لها و
 المادة الجسدية بل يجمع الازلي في الموضع وقد تحقق ما حققنا ان
 الجسد اذا عاد الى مقامه الذي نزل منه لا يبقى منه شيء في هذه الارباب
 الا العطر والكنات القويضة من اعضاء ذلك العطر والارباب
 لا تفر ما نزل فليس يتبقى في كل رتبة يتحقق المتغير الساكن الى ان
 الاربعة الجاهل فاما اعضاءها الصغرى التي ارضها لبعض ان الساكن نزل
 لتكامل الاخرى وتجليته الاخرى مجليته السابق فيها، اللاتين والساقول بها
 وعاليه والسابق والمالسا فلا وسبقا حرمه ومن الجسم اذا
 العقل ومن العقل اذا الجسم وظاهر من الكل هو مقام الجمع وجميع
 الجمع كل شيء فيه معنى كل شيء فاذا اذن بالصغرى خذ من كل رتبة
 ما اكتسبها وتلك اعل منها واقمتها خذ العايات وانزلها الى
 تتحقق ما ذكرنا وحققنا ان المعاد في يوم المآله هذا المنقضى الا
 الانسان في المحسوس ليس من المركب من الا اعضاء والاعمال جسمية

وتخصص

وتخصصه وملكته وصورة بحيث لو رتبه لم يتبقى من الدنيا
 قد وسقنا ولا يبقى ذهب منه الا العطر والكنات التي لا
 حذير لها في حقيقة جسد الانسان ولا وزن لها وانما هي كالحل
 العارضة للرجل الصحيح فانه اذا شرب الماء ذهب منه الحى
 وعرض الصحة اليه وكانت كائنه والعلة في العالم ان الا انسان
 نزل من مكان نال حتى وصل الى رتبة الجاهل ولم يزل الى ان يصيب الله
 في كل رتبة ومقام ويكون جاهلا ما كان حقيقة في كل رتبة نزل اليها
 اعراض وعرايب حتى اقتضاها تلك المراتب لم يعلم حقيقة لم تكن نزلها
 اليها فاما ان الرجل الصحيح اذا عرضته الحى واراد الرجوع الى
 حال الصحة لا يصعب بعد الحى لئلا لو صعب لم يكن صحيحا وكذلك
 الاخرة فانها دار يقا والدينا دار يقا ولا جسد الى يترك
 مرضية ولا اجساد الاخرية صحيحة وكيف يجمع البقاء والبقاء
 والمرضى والصحة في الشخص واحد الا ان الماتة في العالمين حذ
 وكذلك الصورة اذها تجسيدا للحقيقة الا ان حصيلتها الماتة
 بليس صورة وتطلع احد الان يتقاه ولا يقا هي فانما عاد الى
 موضعه الاصل ليس صورته الا صلى وهي صورة البقاء فحصل
 مثليان اعراض وعرايب وانما اراد الرجوع الى صحتهم هذه الاعراض

لم يحصل الرجوع ولو تركه الا عارض لم يكن له حصول فلا يحصل
 الا من الفاعل واخذ عارضها خاضع للبناء لا الخفاء ولذا يقول
 انهم صعد بجسده وبنوا وجها شمس فلهذا انما انما الغالب
 ليسا قضا المقتضيات منها ولذا لم يكن لعماد خفي اذا كان على
 جسده الشريف واذا لم يكن كان كسائر الاجسام له خفي وتمام قوله
 مترقلا طاب ثراه ان الصاع على جسده الف من عند كل رتبة ما فيه
 منها في اى العا القاربية والمادية والمائية والهلالية اذ اقتضا
 العناصر الا العناصر ان الجسم يطلب المكن والمخل فانهما الحق
 هذه الاقتضا وصار جسده طابا لجهة العليا والاعلى لا الله الحق
 المقتضى فانه هذا مكن من الشاكرين ومن اذ زيادة الاستعداد
 فلم يصح الى رسالتنا الفارسية المشاهير بشفا العلوية الموقرة في اصول
 الشفا فان فيه شفا من الجهل وان قيل الجهل ما الادنى لم يعلم
 بالحق ان الامثال التي ضربها هذا الشاهد الحق او بدناه في جهل
 الا ان يلقى في الاستشهاد الحق والمراعاة من جهة واحدة كما هو
 شأن التشبيه وقضية القبول ولا يلزم ان يكون المثل والتمثيل متفقين
 من كل وجه وان يكون المشبه والمشبه به متشابهين من كل وجه بل
 يكفي من الجهات جهة واحدة كما هو لهم زيد كما لا يسأل في التشبيه
 ويضرب في

ويقرب الله الاشياء للناس في علمهم فيكونون ان الله لا يستحيين شيئا
 مثلك ما يعرفه في مرتبة فاما الله من اشرف المخلوقين انما الحق من فقيه
 فاما الذين اعزوا فيقولون ما هذا ان الله بهذا مسئلة يفضل به كثيرا
 ويهدي به كثيرا وما حصل به الا الفاسقين والعجب على العجب من
 العلم في استنادهم هذا الاستعداد الفاسد والامر الكاسد الى مثل
 الشئخ الماحية والحكيم الناقص وهو قوله قد تفرق من الحكماء الفلاسفة
 فقام بينهم في القول بان المعاد في جميع انفس هذه الشخص الا في حق
 صوره وما دونه وجوه وروحه حتى ان الحكماء الذين مثا لهم قوله
 على المعاد بعدت لما اتى الى هذا المقام افاضوا به في اعادة الادراج
 فان اولها اعادة الاجسام فليس في العقل ما يبال عليه الا انما قيل به
 بعدد لقا لغير ذلك القلب المتواويع وحدها فقال الشئخ المذكور انما
 انفس مقامه بعد هذا الكلام في شرحه على الحكمة الرشيدة ان العقل يتولد
 بعد ان يراعى اجساد الاجسام بعد ما يتولد على بعد الادراج فان العقل
 راحة ومن يطلع على راحة الحكماء انفسا هذا ذلك بجوه والمادة عملة الحكماء
 على السنانة المتكتم اعني على الكسبي لانهم وضعوه مرة في هذا
 فير على شئ من العالم من معنى او معنى فقيه اعادة الاجسام وبعثها
 بغير اعادة الادراج وبعثها بصورة الاستعداد لان على ذلك من جهة

وكتفى وصنكرى حشرا لا حياء وتخططه مقال من قال انه لا ينجى النمل
حشرا لا حياء وليل انهم اقامه ابا عبد الله عليه السلام في الحكيمة السطية عليه السلام
حول عاد لسان الا اعترض ثم لما ساء الغوم عليه وانه يكره حشرا كذا
عائنا هو فقيل ان العاد هو لا دواع فقط بجناات هذا جهنم عظيم
فرد طالب فزاد ان طلبة حياء بالية مروانا في الحكم
المشقة اقول في كتاب ابي جهم والاحسان في الجبل وصاحب كتاب ابي
السنبل وسماه الحياء وقام به من جابر بن عبد الله انصار وقال شجرة
ضع امار اللغويين والغوم قد جعلت له سبي من الفا واثبت منه
منها وهو يقول غنى على ولا جروعا وهو يقول جنى على ولا
من جبر يقصه الا وهو يقول غنى على ولا كنت في الحياء ولا وصفت
صوت على ولا في المبيدة الا وصفت صوت على ولا في القبا لا وصفت
صوت صوت على ولقد عرفت طليحة وهو جبر يقصه وفي قصده
غنى فقلت من رآه في هذه النبذة فقال غنى ابي طاب له فقلت يا غنى
بعلين وما جند العيس ان عينا يوم ابا عبد الله وما يبيد الا صبغة فقال يا
يا جابر اما تظن انك تصدق الهوى فارة وتزول فاما انظر في
مناجى من قبل المشرق فانه ومن قبل المغرب فانه واجل الغارب
والشام فانه من يدري شيئا واحدا ولا يعرفه من الاطعمة

وتكفي

2

ولا يوافق احد الا مئة او ضربه او اكبر منه او قال مت باستدلاله فثبت
 فلا يثبت منه احد متجب حقا قال ولا يجيب من اسئلة من اهل البيت ٣ و
 غيرهم خصاله دياره من حيث انه متقرب وروي في بعض اعيان من مئة
 ابن اسير الكندي اذا علقوا حبل الاضرب رقة كنت وانما على شتر الخوص
 وقد قل عروا ونقطت بعتدا الاضرب وانما قل سبع عشر فرقة
 في علقها علقا يصدم بسيفه وهو عليه السلام في موضع لم يتبع
 احد منهم لانه من اهل اخلاقهم لا يتبع منه شيئا انما قال
 الشيخ انما الله مقامه في هذا الحديث انما هو عيان في ظهوره ٣ فيما
 شأنا وامتد مظهره ولا سيما الثاني حيث قال فيه يصدم بسيفه
 وهو في موضع ما لا ادرك فالاستشهاد به ظاهر حيثما كان
 في الصورة التسمية وهو صورة مروان ابن الحكم لانها على ان الملحة
 فان حرق الموت وعابن الملكة كتف عنه عطا له فصرح ح حديد
 شأنا هذا الحقيقة ان الذي رما هو على في صورة مروان ابن الحكم
 لكونه الذي لعل له فاختفت قابلية هلاكه على يديه ظهوره
 في صورة لان مقتضى قولنا انما له صفة انه تعالى ان يظهر اسما
 ساعيا بالمفعولات على ما اقتضت تلك القرائل تسمية الاحكام
 الالهية على النظم الطبيعي فظهرت وحولان حارق الجحان على احد
 صورة كما

صورة كما هو مقتضى النظم المستقيم وتظهر في صورة ما لا يخالف
 انما ان على ارجح صورة كما هو مقتضى التفسير والمآل وان علقا
 يظهر في احسن صورة لا يلبس الا بالاسماء والصفات في احسن صورة لا يلبس
 وهذا مقتضى الحب واليقين في ان كان طرفة في حارة النور والمعاينة
 وهو ما لا يشك الظاهر في مروان وانما داي علقا ٣ وهذا لم يكشف
 منه انما الجان والاحتياط في رعيته وانما ما بين مروان والاشرف عليه
 اعلى قسما ما علم ان هذه العبارة لا يجب فيه ولا شك في قوله وهذا
 معتقدا على الايمان ولا يلزم منها كما توهم القوم ان يكون حقيقة على
 حقيقة مروان كيف وقع قال طاب ثراه في صورة مروان كما انما قيل
 يزل بالروح في صورة دحية الكلبي وليس حقيقة حقيقة دحية
 الكلبي وتصور عزرائيل بصورة الاعرابي ووقف على باب حجرة
 الوصل هم وليس بالبراني ويصور جبرئيل بصورة المسكين في
 اليتيم والاسير وليس باسير ولا يتيم ولا مسكين بل هو قوام
 او كين شديد وركين وتلك بصورة الامر الصبيح لقم لوط حقا
 لا يتفق على جسم وتمثل الدنيا للاله بزم وللانبياء في صورة مجموعة
 مشطاة ويروى ما لا يدفع ولا يشك بالبراء وليس حقيقة وتشكل
 اطييس بصورة القليل والشيخ الهم والطبيب وغيرهما من الصور

من كور في لا كور قتل الاجتهاد بصور الغير المشاهدة والاشكال المتعددة
 الكثير من الرجال والنساء والحيوان من صور في الاخبار المرفوعة من
 الامم الاطهار ومنصور في جميع الاسنة استنهاض النفس في نصف
 النهار اذا تحقق ذلك في حق غيره فكيف به وهو مستهال البرية ومن
 الحقيقة والناس طرايبهم والملائكة خدمهم وخدم قبودم بل خدم
 شيعتهم وروم اوانك قتل جبريل وليس بصورة شئ
 ويريد في قوامه المؤمنين وهو صفة المؤمنين والباس ملائكة
 طاهر الوجه والطن من قبل الخدا هو الوفاء والاعانة وهو الم
 والفيض اب بيل است اين حديث جاتقن ياروش خبير
 قبل جون فاما سمعت الجوارح اسود حتى صار كالقير ليس
 حتى صار كاللبن ورجحتي صار كاليا قوت واخر حتى صار كز
 النارنج وكتم حتى لا البيت فخر سام مفضيا عليه وكانت تحضر رقة
 لما دانه في حسن صوته ونحو مفضية عليها واتها اتجيب من غشيتها
 ونزل من سبب غشيتها فنزل لحسن الذي لا قتل ولا طيقه
 مشاهدته فنزل اما اظلا اري الاغلام اسودت في الحوض
 مفضيا عليه لما يرى امير المؤمنين او يسمع صوته كما في حديث
 البساط اقول قتل الله طلحة وقتل علي طلحة وقتل طلحة عمارة

انما طلحة

انما طلحة وقتل الملكة طلحة وقتل علي طلحة وقتل علي طلحة وقتل
 الشيعية طلحة طلحة وقتل البنية للحمدة وادعيتا وزمت وكنت
 وحملة لم تهلوم ولكن قتلهم قوتهم للملكة توفقه وسلطان الله توفى
 الانفس حين مريها قتل ميتة فاما ملكات الدنيا الذين كل يكتم قوتهم
 للملكة طاهر انفسهم قوتهم للملكة طيبين يحون فابن الا
 وفي الشفعية فاني الهقام الى ان انكثت عليه قتل جبريل عليه
 عليه وكتب به طينة فخير فان الهقام وعرفا بقوت هذه الصل على
 السوى فاما نقول ان امير المؤمنين هو الوجه التي وسعت كل شئ
 والقيمة التي هيها كل فرد وفي هرحمة ايوب وبل ادم وصديق
 هرحمة المؤمنين واما المناصفين وادعيتا الجنة للثقلين ونزول
 الجحيم للمنافقين اذا عرفت ما تارة عليه ورجع سمعت ما قوت
 عليه فاعلم ان قتل طلحة خير من قتل جبريل ولا يجد من ذلك خير الا بالجنة
 واهل رضى فان فاته بدانه شريحي وهذا الخبير لابد وان يصدق
 من مسدد رضى واصل خير حتى طهر به هذا الفرع وعرفنا ان اولاده
 لانه الاصل المقدم والفرع الكرم قال نحن اصل كل خير وعرفنا
 برؤسنا اصل كل شر ومن فرغهم كل ذر الى هذا الخبر وعرفنا
 انما قتل طلحة قتل هانبل على اليد وبيان شيعية وسليمة قال

فان اشارة الجامعة الكبرى ان ذكر الحركتين اوله اصله وقدره ومقدوره
 ومقتضاه وبعبارة اخرى فعل الله لا يتجزأ من احد الامرين اما انه حق
 او باطل لا مجال للحائظ والملاحظ فلا بد وان يصدر هذا الحق من
 حق ويكون مع حق ويتقوا الحق وهو محقق والزم في يد عمر بن وقت
 صديقه قال في الجامعة الكبرى والحق معكم وكنتم واليه وانتم
 ومقدوره فلهذا الحق لا بد وان يكون مع صفة القوة وهذا الامر لا بد وان
 يظهر من الشجرة الطيبة كما ان الباطل من معدن الشجر ومن الشجرة الطيبة
 وبذلك الخط الاوسط من الدليل ثبت تمام محل الله خيرة فعل طابيل
 هابيل على امرين اولى بامر النفس وهما يقارن بذلك وانما لا تقبل
 ملائكة الباقين كل ورد وصدر من كل خلق في كل ورد وكل كود اما
 نظرا الى قوله تعالى حكايه عن اولاد يعقوب قال يا ايها الصديق ان الله
 ايا شيئا كبيرا فحقنا جدا ما كان لنا اولاد من المحسنين قال معاذا
 الله ان ما خذا الامن وجدنا ما ساعنا عنه انا اذا الظاهر ان اما قوله
 المصادرة اقم بالله ان الاله تولى في يوسف واخوته واولاد
 في شقيقنا واولادنا فان شقيقنا ما حنون حسنا ما عدنا ولا يقرب
 هذه ايضا سادس البنا وهذه ثمرات شجرة طيبة واقتضا طينتنا يرجع
 اننا ومن صفون سياتهم طينهم قبيرون منها ويقطعون هذه من

طينهم

طينهم ومن ثم لم ينجحوا في الحديقة المنيذات العينية واللباسات اللطيفة
 فيكتب حسنات محافلنا الشقيقة ويكتب سيئات شقيقنا على عافينا
 ولا تروا في ردة اخرجت ويشير الى هذا قوله لا ما الى السبيل بل ان
 وغيره من الاخبار والمآثر ان شقيقنا لا يوصف ولا يذنبون ولا ينجحون
 ملائكتهم الحرة ولا يذنبون بن وذا بن حريش الشمام قال قلت لا سيما
 الحسن صديقه الموصى من الوصل من ملككم عاصي شريك الحق ويكتب الموصى من الله
 تبارك منه قال قديرا من قبله ولا يذنب ومن خبره لا يقبل من رقت
 بسع لنا ان نقول ما سبق ما جرحنا لا الفاسق الفاجر انما جرحنا فاجاد لنا
 ولا طيبا لنا اي الله ان يكون وليا فاسقا فاجرا وان عملنا على ملككم حرا
 فاسق العمل فاجرا على شجرة الطيبة حيث العمل طيبا لوجه والدين لا
 لا يخرج ولما من الدنيا الا والله ورسوله ونحن هذه راحته شجرة الله
 على ما فيه من الذي نوب حبيبا ومحب حسنة حرة راحة ووعده لا يخرج
 عليه ولا حزن وفلا الله لا يخرج من الدنيا حتى يصير من الذين فوقنا
 في حال او نفس او رزق او رزق رزق ما يصنع بولينا ان يريد الله وولينا
 مقدره فيصير حيا لما له فيكون فله كفارة له او غفرا بوعده من اجل
 دولة اليا طرا ويشهد عليه من الموت فياتي الله طرا من الذي نوب
 امه ووعده محمدا ومعه المؤمنين ثم يكون احاطة صدى الامرين ومرة

ذلك فان النور يهبط في الارض من لا يدرك بالالوهيات
فلهذا ان عاقبة العرف بعد ما كان استغناءها عن

او يفي ان الله تعالى
الذي من الخلق

مطلبه طاب ثراه وظهر صوره ما كانت الصلوات السوية كما
الصلوات والرحيمات والمغتنمات بحسب ما عليهم ان قال لا تن
الحرارة لا ينفذ الا ان الله تعالى على الله معاملة من شعرك
من هذه المعركة من المصنوع هل هو سلطان من الله او ما خلق من
ان هذا العالم الخليل يقول بان الله عز وجل من علم فينبذه الى الله
ويعبر عن ذلك هب عليها ولم يزل في الله سبحانه وتعالى في المذهب
مع ان مقسودهم استقصاء المذهب والى بهما هذا ما سمعنا ان الله
يقول بالوصية لا تفرق بين ما احببنا ان الله يقول بان عليا هو
الله سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا فمن نسب الى الله تعالى
وخطاب من اعزى وسجودا ما اسند اليه ورحى وحكم غيره ان
الله ومن يحكم بما انزل الله فان ذلك هم الملائكة والفاصولي في
وسيعلم الذين ظلموا انهم مغلوبون ولا تحسبن الله عاقلنا عما
يعمل الظالمون ومن قبل يصحح فادعوا ربهم عليهم وتجه
بدانهم يوم ان مدته الكبرى والطاعة العظمى والذين هم الانبياء
الايمان عظيم فينبذه اليه ليشتد على الارض بين اصلا حقا

الله الواحد الذي كان احبها رايها وله احسانها وفضلها وفي الصادق
من اكلها في ان قال ما خلق الرجل ما رى من السمك وحسب
الخلق كلفة الامانة ثم انفسه ما يقينه من علمه فيكم والخلق الرجل ما رى
منه سوا الخلق وقلنا ما رى من هذه ثم انفسه ما يقينه من ولايتكم فليكن
يكون ذلك قال فقال لما علمت يا ابن ليس ان الله اخذ طينته من طينة
وطينة من النار فخلقها جميعا ثم فرغ هذه من هذه وهذه من هذه فما
رايت في اولئك من الامانة وحسن الخلق وحسن السمك فما مستحق
طينة الجنة وهم يعرفون ان الله خلقهم من طينة واحدة في هذه الايات
وحسن الخلق والوراثة فما مستحق من طينة النار وهم يعرفون ان الله
خلقهم من طينة واحدة في السجدة في طينة الطين الى ان قال ومن هاهنا يصيب
المرضى السنية ومن هاهنا يصيب الكافرا الحسنة وفي اخره من ذلك
يلد المؤمن الكافر والكافر المؤمن ويخلق الله خلقا مع انفسهم والحاصل
ان كل طينة من طينة واحدة كما تراهم اصل خلقهم من طينة واحدة
المستفاد من الاخبار والافان فيقول من كان صدق على حقيقة وان يورد
طاهر من طينة السبب الطينح دية طينح سبب سوانح كون
نا سبب بركة او نبيح ومن ثم يفي حق وهو استحياس فينبذه في صورة
خبيثة والحجيرة البنية بالحق والظهوريات والعتلات لا يستوحش من
خلقها

اوردتهم واربعهم من خلاف واجلين اجهل انسا لم طاروا في بين
 الروح مستور الاوراق مخروا لا تدين العلوم ولكن سوف العلوم قد
 الاسرى يري ان يادق بتوريبه الصلابة والشفها ويجار بكلفه وتكنية
 وتخطب العلم فيصرف به اليه وجوه الناس ويصير رجلا لا يابح الله
 فليس منه من الناد اعلم ان ماله من لا يستاد شمع البلاد والعباد من
 هذه العبارة الشريفة فقم غاية الغايات وانها تارة المار والقرات وهذه
 الاسباب القصوى وان الحائق يعرفون الله ويعبدونه وهم وجه الله
 وبالله ان عرف الله وبالله الله ولما ما عبد الله وان الله جبرئيل
 الصلوات عليهم ولا وجههم ومنهم على سائر الخلق صديق ان منتهى الخلق
 النفع من الصلوات هم ولا يصل الى هذا المعبر الا الى الله تعالى الامور
 حيث تمت الخلق بصلوات الامور فان الله لما المير والجمع اى اليهم من اجبت
 والملا ان كل شئ يرجع ويحيد اليهم لان الملا من الله هو سائر كما هو
 بعض المعاصرين وكذا الاستاد مع ان القدر هو الاسم كما نقل في كتاب
 الدراجات لما بالخلق اليهم وحسابهم عليهم ان النبا اياهم وانما النبا
 حسابهم تالاه في نفس الاشارة الى الرحمة بالحسين اياها الخلق جوشا
 في الوجه قبل فني من القيمة ما اذا قالنا هو صشا الى الجنة والذات
 ولين في ذلك اليوم حساب ولا كتابا فان خذنا ومغفرة السلام
 على من

على من ذلك الافاق وطبعا لاصلا ويصيف ذى الخلال من اوراق الناب
 بهيمة صسوف بحاسب حسابا يسيرا واحكاما الخفية ما احكاما الخفية
 والدين هو طقم ووفق معه من النكاحين في العبد من افقت
 من نيل الاية من الموارث القسط بين الناس والسما والحقا وشيخ
 المزارن وقولهم ان ذلك الخمر لستم اوردوا حله وفرعه ومعهده ومثها
 والحق معكم وقسمت وكنتم حاكما انتم اهل الله ومدينه وقالتم نحن اهل الله
 فخرنا على ما اصدقه شر اليهم وعليهم يعودت ما روى الوعد بالذات
 واليه نتائج ما فتح هذا نصا فشا وروى النبا صفا الله ان ما خنا ان
 وجدنا ساسا ما انما انشا او نسا من شئ من الخلق وما يصدر اوصلا
 من شخص من القيات انسا وما لهما ونبها وصلها وجارها ريبا
 فيها واسمها جرحها واعلمها وما ذكرتها وما حسبتها وما تركتها
 وما طمستها وما اعلمها من احوال الخلق منهم وغنم منهم ويعود اليهم سنا
 ونسا سنا ما في سبابكم الا انما خيرة والعرفه السابعة وطوبى السعة
 ان اصل الشجرة اصلها من اعضاءها والشجرة اوراقها والاصل الطيب
 يخرج نباته باذن به والذات خيرة يخرج الاكل ما بال الامم الشجرة
 يوردا الحقيقة الطيبة فيها ومغفارة وقبضات الاوراق وخبرتها
 يوردا شجرة وبها صلاها ويوسسها يقبل بل مديهم شئ من الخلق

فضا ودها ولا يصبر ان المجتهد حين العرض للعلم ان شئنا خلقنا منا
 ومن فاضل طينتنا ونجسنا بها ولا نقا الله لا يعرف دلفن والاول
 بطريق فيفضل لك الله ما تقدم من فضلك وما آخر ما في الحكمة صورية
 الولاية باعرا انا واستاود هذا لانه فانه اسم ابرو العقل فاما طينتنا
 من العقل فليس اليها وليس لنا شئ من الاخير الزرع للزراع الاول
 ابيها لكان على الحكمة طاهر السيد سيد فخلقنا من الشئ شقرف
 بطريق فان الولاية هو العلم الموزن الخ للكون من ابرو ما هوها
 الف واماها الوجه وسعت روحه كمشق والامام هو روحه والوسيلة
 من هذا الله عليها الولاية وهذه البقية منها فم خبير وقصير
 ويحول انكسار من سائرهما وتصل ويدل وجدا لحد طينتها من اهلها
 وكشفها من اوجها اما حوى صورة الرحمن علم القرآن خلوا لانساق له
 البيان الى قوله والسماء رفعها ووضع للبركان فان العقارب باسها
 والاباء بحد خسر ما فرغ من اخنها فولا حقة ولا من صبة لها من
 الجاهل بما فيها وروى ما لا سارها وسان نزولها وقهرها وطلا
 فاني لا اكون قد لا انظم سفيها وروا عونا صافية وورود عونا
 كدنة نحن وبيت الله اولاد علي ومن علمهم واسلهم ملكها عرفت
 بابا الا جهم ولا ملاذ الا جهم فلما قال الله وقال الرسول وقال

٨٥

و هذه القصة متضادة
 اكثر من ذلك المظن متضادة
 وهذا الفصل

عليه

علي ورواه اولاده ورواه علي بن محمد وقال القائل ان وعلا الامام
 فعلا فقل قال الامام ربي عفا انفسا وفتت دنف ونخل
 ما افعل له شكوف الله ان علي راودها رحة الله ان مل را
 ورواه اشرفه كلام هؤلاء النواصب ونحن حلة اسرار محمد م والبر
 ونقلة اخبارهم وفيها تفتت عروفا وفيها تدرت عروفا فاستيك
 بالامر المزمين اشفعك من بقات الجرائم التي خلقتها وافضلها ان لا يخل
 فاني احببت لاحب من يفتت دستم ففكرتنا وقهرنا ونم قهر باه
 سم قهر وعلم درصان باست شرح ابن هجران ونحوه جكر
 ابن ريان بليد ما وقت دكر ففهم الحالك فبهم ان الفخ لا يعرفه
 فان الصلوات واجباتها ومنعنا وبما بل كل الاما الحسنة والنجوات
 بحسنة عليهم ولا جهم ويوم اليهم لانها صفة الولاية ولما اوتوا ا
 الصلوات والصلوات من ليس من اهلها وتسمى باهل الولاية لان
 انطاة صفة الولاية ونزولها وخرج تلك الشجرة الطيبة وفروعها
 تلك السراج والسندها وفيها تلك الانفس وصورتها نورهم صفة
 متبشرين فحين باننا هم من فضلنا طين هذه بضا عونا وروث ا
 اليها وروا الاماات لاهلها ولا سلتنا عن العلم في هذه الصلوات
 لسان الحكم في ذلك الدنيا ليطهرها الكلام ولا يحجبنا الى حلف ابي

٨٥

وفيما ذكرناه كتابية للطلاب السبعين والستة المرفق للقبول والى المربع المجاب
 قوله ظهر منه وظهر الحاق بهم ومنهم رزق الحلق
 وبهم وعلم عقلا الحلق وبهم وبهم فاعلم الحلق ومنهم وبهم احيا الحلق
 الحاضر العقلايات قوله والحق اقل واسمع ما اقول هذه العقلايات اشد
 على فهم حلقهم هذا رزق وحافظهم والحيون والميتون ولا فهم شيئا
 مما في الامر بالموت ولا فهم ولا فهم ولا فهم ولا فهم ولا فهم ولا فهم
 معزولا عنها وقرضا لاصولهم السلام كما ترجمت وكفرت الاوسائد
 كيف وهو طاب ثراه يقول فالشرح والوصية وصية ناصح ان لا تتبدل
 هذه الاشياء او تنكسها فاننا لانريد بذلك انهم ٣ فاعلم ان او حلقهم
 اودا رزق من رزق الله حلق الحلق والى الرزق والى الحلق على ما ينشأ
 وحده عز وجل من جعل له شيئا فوضي الانا نقول انه سبحانه لا يفعل
 شيئا بلا تسكوت وبغير خبر من المباشرة وانما يفعل ما يشاء يفعل ويعمل
 من غير شريك بل هو القادر على كل ما يشاء على انه مقامه وكتبه
 واستغفره ربنا الشرح مستوحى من هذه التبرعات والتكويكات وكعب
 يقصد طاب ثراه من هذه العقلايات الامور المرفقة وهو سبحانه وحده
 يقول وهو الذي رزق العقول الحية على الله خالق كل شيء وهو يخلق
 خلقه من خلق الله ما رزق ما خلقه الله من رزق وهو الحي

والحيث والحاصل ان الشرح الاستعداد ما خلق الامر والجسم من خلقايات
 بل اودا انهم ٣ اسبابا للحلق وغيرهم من الامور الخمسة كما في العبارة الثانية
 في كل علمه وم الله العاقبة كما رزق في الامانة والاشياء انشأوا بالحق
 مستغفرا لوزق وقالوا في استيعابهم من الصحابة سلام الله عليهم هم تطرون
 وبهم رزقون فانما استيعابهم بالاسباب ومنهم ما فهم الحلق الاربع هكزة
 ان يكون جميع الاشياء اسبابا لغير النور والنفس والعقل والامر والامر
 والمخبر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر
 ان يكون تحت والامر والامر من اسبابا ان هذا الامر رزق منه ومنهم
 من الذين صياهم طلب ثراه اودا الامر الخمسة من العقلايات المرفقة كما
 دليل على كمالها العالم بها اودا من رزق النور والنفس والعقل والامر
 دليل على ذلك الا الاشياء والامر الما فهم من فهمهم بالحق والامر
 المرفقة المرفقة القيمة من العام بل ومن الخاصة ايضا على نحو استند
 وحل علمهم ثم يبرهن على الله سبحانه وتعالى اكرهت الحركات
 خدائيت جرادت دكرهت كذا شئت والحقايقها
 باجابه ملكوت كل شيء بيد الله فري انهم حالت اليه رزق الله
 حالت ايديهم ولعلنا بما قاله بل بيا به مفسرنا ان يتفق كذا ليشا كما يتفق
 يا شق فقد نزلت عليه السلام السبعين والسبعين السبعين والسبعين

والنبل والوجع والنفس الجورحة والشها بالثا قبا المنة للشيطان
 العاقبة من صلح الاخبار وصرح الامار ومن الايات البينات والظواهر
 والحكايات من النصير والاب مولى على ابن ابي طالب يد الله عز وجل
 قالت اليهودية الله مملوك فقلت ايديهم ولعنوا على ابا طالب بل الله عز وجل
 ينفق في الدنيا والسموات الدنيا ما يد ويدا ربيته ارضيت ولكن الله عز وجل
 ظم نفسهم ولكن الله عز وجل قتل من قتل ملك الموت الذي وكل بهم متوفيهما
 الملكة الله عز وجل في الانفس حين موتها وتوفيه ورسول الله عز وجل فيهم
 الملكة لما اوصفهم بتوفهم الملكة طيبين على عز وجل الانفس من قتل
 الارواح ولم تخلق من الخلق على خلقكم من الطين على الله عز وجل خالق
 كل شئ هذا خلق الله عز وجل ما خلق من الخلق من روحه عز وجل الله
 احسن الخالقين في الخلق وفيها الخلق الخليل خالق حال نعم ان قال ان
 في سائر الخلق وفيها عين منهم عليه من مريم والمسلمين خلقهم
 محلا حسدا لم يخلق لانية والباقر في الملكين الخلقين عز وجل لها
 ما ريت ما خلق الحديث مشهور كائن في خلق العباد الشافية انهم تروى
 انهم خلقوا اولادهم ان اصبها وورثا ان يد لها ما وورث الله
 عز وجل الوفاقين هو الوفاق في قوله المين وهو خلق الخلقين لم يعقاب
 يحفظه خلقه عز وجل باب خير وقام الله باب خير على عز وجل الطاهر

والربا

والربا والجهاد والسم والدمى مع النعم وقيل الله العقيم بها وقيل الحرية
 والمطهرة وذات الحب والاعلان وسوا النعم وقيل الله العقيم بها الحرية وال
 والمطهرة وذات الحب والاعلان وسوا النعم وقيل الله العقيم بها الحرية وال
 وقيل الله العقيم بها الحرية والاعلان وسوا النعم وقيل الله العقيم بها الحرية وال
 وقيل الله العقيم بها الحرية والاعلان وسوا النعم وقيل الله العقيم بها الحرية وال
 قال يزيد في توفيه المحمد الله الذي على الملك كفا فاشتهه قالت صلوات الله
 عليها نعم الله عز وجل لا نفس من موتها الملكات قلت انما الجور على
 المصير والقسام وانفع النعم لشمس وانفع الله المشمش بالشمس
 اشبه الربيع البقل والمطر البقل وايقت الله البقل بالربيع والمطر بالبقل
 وقيل خلق الربا والجهاد اسدين فاجتهدا الرحيلين وهما خلقا كان
 سبحانه فاعلم خلقا الخلق خلقا الخلق وان شئت قل فاعلم الخلق بالخلق
 خلقا الخلق وفي الخلق الصارق والباقر ان ابا صديق قال انهم خلقوا
 من الابد قال نعم قال ان عيسى بن مريم خلقوا من نور من نور الله
 سبحان من خلقهم ونسب ما ان الله ما حال ان الاخبار والصلح الصالح وردت
 ناصية من القرب بانهم خلقوا من نور الله عز وجل ومحمدين والحبوب
 المحسوسه من الاخبار والورد بانهم خلقوا من نور الله عز وجل ونور الله عز وجل
 ليت شعري انهم خلقوا من نور الله عز وجل ونور الله عز وجل ونور الله عز وجل

انهم لما عرفوا ذلك قرأوا على اصحابنا نصرة على الحقيقة وادركوا
 وبذلك سلكوا وحققوا شئنا والمحقق ان الحقائق والارزاق والارزاق
 الله سبحانه وتعالى بما يعرفه ويصدق ما نؤمن نحن كما ان الحقائق على الله
 ايضا كذا بالعلم الذي يتقوله الحضم ويظهر لنا الحضم حقيقة ان
 يتحقق حقيقة بما صدرت للذات والذوات والحركات فيكون الثاني ان
 بل وانهم على حقيقة ان يكون الذات سبحانه كما في حقيقة وجوده وان
 المباشرة بالذات يستلزم الصدق والذات المذكورة ومع هذا لا ينفك الشئ
 الجليل في العالم النقيض وكل الشئ اطلاقا ما على الله لان الحضم لا يفهم
 من هذا الاطلاق الا التفرقة بين هذا الحضم وبين غيره ولا يفهم
 امره من الامرين والحاصل ان لا يستاد من هذا حذره لا يظن ان
 الاسماء المرفوعة على الذات وعلى الله لانهم بالحق لا يفهم الحضم لا يفهم
 بالله في كل الطوائف فان الحضم حايروا من السير ايضا وفيه لا ينفك
 بل يطلقون على الله بطحا ولا يطلقون على الله الاسماء المرفوعة
 وانما قرعنا انهم قالوا انهم خالفوا وادركوا كما قلنا تسليما لكنهم
 واجل منهم وجهانهم والمطلقا اسما المرفوعة عليهم بطحا والطور
 الذي يفهم الحضم من غيرهم من تلك الاسماء التي اسلفنا
 والشئ هذا التي تلونا حاسبا انها كذا في سورة الحضم وسليته وباسه
 وحظيرة

ووليتهم ولطهر وسدقهم كل مرة فبينكم في القرآن كتابا مستوحى
 فكلما جسد اليه نحن صانع الله والخلق صانع لنا ونقول الطاهر صانعنا
 يدرك الامم وانما شئنا الشئ صانع الله والخلق صانع لنا ونقول الطاهر صانعنا
 في صبيته لا الغيرة هو صانع الاله والخلق صانع لنا ونقول الطاهر صانعنا
 فاسئل الكائنات ما شئت منها فستبسطها الله فاما اصل الاقضاء
 ما شئت منهم فستبسطها الله فاما اصل الاقضاء فممن خطيرنا
 للعلات الحيت الى يا اخي الى المصطفى فصح ان وليه هان ان علم الامم
 بحسنة او لها وهم غريبة فلا يصل اليها عقولنا ولا يدرك رتبهم جلوسنا
 فان وصل اليك منهم شئ او كان منهم فاعل فضيلة او رتبة فان
 انك ان تزد به فالتك او تكثر به فالتك فالتك فالتك فالتك فالتك فالتك
 او رتبة ما وصل اليك منهم ومن غيرهم فصح ان فاستلهم على جيلنا
 ولا اذن في من قبله وقل قهرهم سلم الامم في الخبر ان الحسين حبيبنا
 ربه فافرح ايض راس الوصل والحيث وجميع شئنا ربه وشئنا الحبيب
 وقال ان رتبة الوحد وفضها الحبيب فاما رتبة فيستلهم من التسلي
 فاستلهم ان احدنا الثالث فان احسن احدنا كما احدنا فاستلهم من التسلي
 فاما طاهر العقل فاذ على وجهه فكل حاسبه فم برور عليها جلا ورجو
 النبوة والاولا ان اخاف ان يقول فيك طاهر من الانس حايقل في

مريم فقلت خلت معاً لا الحديث ويهمل المعنى وورثت احبا مكنون ليس
 هذا الشخص محله ونظم الشئ من الحاشية والخاصة كما قيل لو ان الله
 ابدى خلقه لسا بالخلق طرا منجلا له وقال الفتيح فليست جازي او غير جازي يا علي
 كنه لا كنهور جازي يا علي وقال علي بن الحسين ٢ اني لا كم من علي ٢
 كذا يري الحق ذو وجل فبقينا قريب من هم لم يربح به بقيل لوانت من
 عبيد الوفا ولا سفل رجال مسكون ذي يرون افعج ما يات فتره مستند
 وقد تقدم في هذا البرهان الحاشية ١ وسمى قبل الحسن في البرهان
 الحسن ٢ حدث اثنين عاتق هو وابيض راس الاخر ريشة في
 الحديث وقال ابن ابي الحديد لولا احد منكم فلتا فلي جازي لا
 في الاشياء والمستخرج لولا ما كملت تلك باسطة الاول في سطح
 فتنازع وتنع وقال ايضا صفات اشياء وهذا جبرهم في المعاني
 صفات الجواهر يصل من الامر في الاين والمعنى ويكفر من تشبهها
 بالاشياء لا افا الا في طبع عينه فيورث من حق مطاع وقادر
 لم كشف الشمس كوروزها وعطل من اخذها كحذو في هوالا في
 الصلح مستنطق الهدى وجرة اربابا المنه والبيان وقال
 ايضا مقام اسرار الغيب وفي لحن الرمان وروى الاخلاق
 مشا لم الاضالك لا هو شيئا الا من يري وجهه حرك وقال ايضا ويا

ويطرا

في ابل الدنيا رجل بين حقيقا له وسيلو البه في الحشمة فيصيب و
 قال ايضا فقلت افاض الربيبة التي بشدت بها من مال الله مريضا
 وقال الفتيح الجليل الشيخ حسين النجفي طاب ثراه هم قد جعلوا
 جازي له وفيهم راياء بين البصير وفيهم ادا ما ترة من صفاتهم
 وشخصا لهم عما فيهم لما قد جعلت في العين فيهم قدوة الرب تارة
 ما ختم كما في الناس من جبهة فقلت لمختره وصفا الحاشية وقد
 حارت الابواب اية حيرة فمن صفات الحاشية قد ما فقلت في صفته
 اربا الجليل فقلت هبهم الدار من شط صفاتكم فاه فيهم ذي
 هي وجبيرة مقتسم لم بين تلك العقل كنه كما اقدم لم بين ذلك
 الحقيقة لهم دانسا لاشياء طابا سرها كما انها لثابت وذلك
 وقوية كادف تكون ولم تكن فيهم دون بارهم وفوق البرية ورجوة
 لوانهم بينهم بها ولم يدعوا الناس فيها لها عت ولا ادعوا فيهم
 وربيبة وان يناد ليقرع القل فيها فبجدة ولهم اخف كفل سميت
 لهم وانفذت كل البرية في سميت ام تسمع قلدس يا علي لا ينفذ الا
 الله وانما فانما انحصر صفة ٢ فقد سميت وروى فيهم فالي امين
 ذلك ومن يدعي معرفتهم ٢ فبقا فقول بهما فانا وانا عظيم فان الله
 المقربين لما شاع صلا ان ادم بهتلا وصبره فانا ان ادم المقربين

كبري وحيث فيهم
 وليس غللة معلنا يا اجنت
 ولهم اخف كفل

لا اله الا الله علم الملكة انهم مخلوقون وفيما الخليلان حديثا الحق
 حسب مستصحب لا يوصي به الاملاك مقربا وبعين مرسل او بعد
 استحقاق الله طلبة للايمان فما وعد عليك من حديث الحق من خلافت
 لتقبله من مرقوم فاقبلوه وما استأذنتكم عليكم وانكرتموه فمردوا
 الى الله والى الرسول والى العالم من الحق ومن وافقوا الهالك اذا جئت
 احكم بشي لا يحفل بغير الله ما كان هذا والاكاد هو الكفر في الحيا
 من حيث نال الكفر لا تقبل لما يندبنا او شيا لينا من الجاهل وان
 كنت تفرق خلافة فافعل لا تدرك لم قلنا على قاصبه وصحة وفي المثل
 من احدنا لانكذبروا بحديثنا كما كرم من ولا تدرك ولا خارجا فاستبدا
 الهيا ما كنتم لا تدرون فله خلق من الحق فكذبوا الله فمردوا من حقها
 ذكروا كفاية للصفاء الجبر وما كان جسد الشوك حلة
 لوجود جميع الاسبان كان حيطا بجميعها اقول ما وضع بيان واقف لينا
 المراد منها لعله الغاية او التبيين التامين عنها بالعلم الغايلية
 وقد يفر منها بالعلم المادية لان الاجساد خلق من فاضل طينته
 ومن فاضل جسدكم كما قال الخليل على الله حجة ويصير جسدكم الله
 ان شئتم انما شئتم انما ومن فاضل طينته وبعيد با ولا يبقا الله فمرد
 لهم من الذنوب ما كان انك لا على حينها ولا يقيم القيمة اصرهم
ولا تهم

ولا تهم من با انهم من السموات اكل ما لنا ولا نقاسهم من الحق
 مقابل اعلمنا فان خفت من انهم فاعلم انهم جسدنا ولا خيالنا
 وروى هذا الباب بان اجساد الخلقات ما برها و اجساد البريات
 بجميعها من المشرق الى المغرب والشمس والقمر والنور والقصور و
 والنبات والحيوان خلق من نورهم ومن نور عالمهم كثر لا
 لا تظن الكلام من ذلكها فليطبعها الطاب من مطاها ويطاها
 الواسع من عالمها مع قبح الله وبعين حجة وبعين عيش السماء ان تقع
 على الارض ولو لام ما خلق ما خلق من خلق ووزن وبعين
 وبعين حجة وبعين حجة لا مزلت وبعين حجة النبات وبعين حجة
 الماء وخلق منهم ومن نورهم السماء ومن طينها والارض ومن طينها والحي
 والنبات والحيوان والقصور والافان والارض والكروبي خلق منهم الشجر
 والشفاة ما افترقوا انما والطا تدر المعصية والحاصل اختصرك
 ولا الطاب عليك ما عدا الاول المقدس من ما طهره الاكاف ^{مكة} ما افترق
 منها من على ارضه من ارضه وحقيقة او حقا زادا شيئا او شيئا
 مصلح على طينها وطينها ملكها وبعين حجة او حجة طينها او حجة
 فاسقها وناجها طينها وبعين حجة وبعين حجة وبعين حجة
 وبعين حجة انما طينها او حجة طينها وبعين حجة وبعين حجة

عزها وزيلها عن بها وما لهما فيهما وجانها كثرها واكثرها وكثافتها
 طويها وترها منهم ومنهم والجمع لهم وكثرت وكثرت ومنهم هؤلاء القضاة
 وهذه القضاة قرون بها بهم لان في صيا بهم وما يدا حد وكثرت وكثرت
 وكثرت منهم شئ وصفه وما حية وعرض واقضا، لانهم اوسع لانهم لا
 منهم ومنهم والجمع لهم من السما من الارض من الكس من الجنة
 النار وكثرت من كل صفة من كل عرض وكل جهر منهم انكل منهم انكل انكل
 عليهم انكل انكل انكل انكل انكل انكل انكل انكل انكل انكل انكل انكل
 ما عدا الان، ودرجتي وصفت ككثرت باب باطنه الرحمة وطاها من قبله
 العتلاب اب سلت اين حديث جافك يا ربي ودرجتي قطي
 حزن ما كل الحسن بهم وكل القبح بهم الاول باسماهم والثاني في عجاظهم
 ومن المسلمات ان حروف الحز كل واحد منها با، بعضها الآخر وقال في آخر
 خطبة خطبها قبل شها قبلها ورحمهم المارة واضر اسفا الماخنة انما
 موت النبيين والمبائات انما فابض الارواح وباسما للآل الذي لا يورث
 القوم الجرح بين الخطبة حل انهم بالانك الملك موتى الملك من شها ومنهم
 الملك من شها، وقهر من شها، وتلك من شها، ويبدن الحيرة انك على كل
 شئ قد ير كل صورة الولاية وخلق منها وكاشف خلا الولاية
 وخلق منها فالانك منهم ومنهم ودرجتي ومنهم ومنهم ومنهم ومنهم

منهم ومنهم

منهم ومنهم وسلمان منهم ومنهم ومنهم ومنهم ومنهم ومنهم ومنهم
 والاختيار وبرها الشدة الاشدة وبرها ومنهم ومنهم ومنهم ومنهم
 النار ولا يثبت مثل خير المؤمنين الله رب العالمين اخبر ومنهم ومنهم
 انهم ان لا اله الا الله وان لا اله الا الله ومنهم ومنهم ومنهم
 لا صوف ولا دهرية ولا تجوس ولا يهودية ولا نصرانية ولا طرية
 ولا احمارية ولا وحدانية ولا تشاخي ولا فاشي ولا فاشي ولا فاشي
 ولا قال ولا قال ولا ما صبي ولا كاش ولا مشرك ولا جبري ولا قدري
 ولا حوروي ولا قواصيني ولا ضيف مسلم وجهت وجهي الذي فطرنا
 السموات والارض حنيفا مسلما وما انا من المشركين ان صلواتي
 وسلاماتي وبحبياتي ومخالي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك يشهد
 وانا من المسلمين ولما قبله طالب تراه كان محيط بجميعها الخ فاولي
 قضية الضنا يا الذي دينا جاوره فتقن اذلة القار وورثها ذلك
 لان العا لي قطع على الذي في انا احصياهم في امام مبين لا وطب
 ولا يابن الا في كتاب مبين عن مبين لوالد وجبات في الصادق
 يا معضل انهم في وعضة الخطا من عرفهم كثر معرفتهم كان فوسا
 في السنام الاعلى قال قلت عرفني فذلك فقال يا معضل اعلم ان الله
 علما حاطق الله عز وجل وذل ومنهم ومنهم ومنهم ومنهم ومنهم

السهول والاراضي والجبال والارزاق البهائم وعرفكم في السما بحجته
وذلك وفات ووزن الجبال وكيل البحار وانهارها وسوقها
تستط من مدقرا لا يلبسها ولا حجة في ظلمات الارض ولا يلبس
واحد الا في كتاب مبين وهو في لهم وقد علموا ذلك قلت يا سيدي
قد علمت ذلك واقدت دامت قال نعم يا مفضل نعم يا مفضل
نعم يا طيب طيب وطابت لك الحقة ولكل منوس بها قال نعم في خطبة
يريد ان يقول الامام وارث علمه والمحيط بسوء الشيطان في علم القوم
محيط ولا يجر المحيط معلوم وان جهنم محيطة بالمكافين وقالوا
لو شئت ان اخبركم بكل شيء منكم فخرجوه وصوره وجميع شانه اذنت ولكن
اخاف ان تكفر وان لم ينظر مني شئ قالوا نعم يا مفضل ام في خطبة وقال
في صفة الانبياء انهم اذا نظروا في الكفوت لم يربح عنهم شئ يا ابا عبد الله
يكسب الاحبار وبيع عنك فضلات المتفادين والامثال وارض عن
المفسرين من اهل النفاق والوقار ما رايته من كلامهم فافهم عيون
كذلك غير صافية فينا يبيع قناده نيلها صر جرت من جبال خيال وارض
مخنة مالحه وهم البنا الى شيون صافية خرجت من ارض طيبة خلقه و
نزلت من سماء حكمة وعرفته ونفعت من سदन عصمة وطهارة يا بني
اركب حسنا ولا تكن مع الجاهلين
قوله على الله تعالى
واسكنه

واسكنه خيلته وكل ما عرض من افعال المحنقات افعالهم افعالهم بالمرء
ان هذه العبارة على كتاب لا وسنادا ولا مستند ولا مستند لها مصادرها وايضا
جدد ما على اي فقه وانما وجه الايات بخير علم ان هذه العبارة عبارة
صحيحة غير صحيحة ما فيها وصح العيب من ان كانت من النبي الا وسناد
او غيره والطاهر من هذه العبارة في الخبر والنقد في وايضا في المرحلة
بين المزدنيين والملائكة بين المرحلين والامر بين الامرين فانما امرنا
فعلنا هذا خيرا كان او شر الخ من ان يكون افعالنا بالاستغناء عنها
النقد في او فعل الله حاشا صفة فعل الجبر وفعلنا مع الله ففعلنا
فانما نحقق بالاشياء المثلثة وهو فعلنا به فقالوا وهم فعلنا لانما
فعلنا وهو فعل الله لاننا خلقه بفعلنا وبهم لان المفضل صدقة الولاية
او خلقه والولاية كما مر ان طاعة توفى من الاعيان اولا واصا في خبرنا
كان او شر صدقة الولاية او بها صفة عند بولكن اضر وتامل فيها
مضى وما رويت اذ رويت ولكن الله ربي الى اضر الايات والاشياء
فان صحح الكتاب العشر في النص وان رتب العشر في ايرادها الى الفعل
فان ما جرت من بعد ما جازك من العلم ففعل فقالوا ففعلنا ففعلنا
فانما نكم وانفسنا وانفسنا ونفسنا ونفسنا نكم ثم ففعل ففعلنا
الله على الحكام بين لغوا سمعت لوقا ريت حيا ولكن لا حيا بل

٩٩

ثم ادعى ولولا ان اختلفت فيها اصناف ولكن انت تتخفى في رعد الله وحين كيدا
 الكافرين ومكر الكفار والله خير مما يكرهون اموات غير احياء ولكن لا تشعروا
 بالهم يا محمد في قد علمت خطيئة وملتت غيبا على هذا القوم الى ان القيتهم و
 طقتهم واعدت منهم وادعيت معهم في بيت ولا عدوت يدى منهم الى
 طعام لا دور منها لكثيرهم ولا وسعاد من غير صبره ومن دون تيقن بل من
 دون وربة مكتبة ومن غير بقول الله تعالى لرب سماء انشاء الناس
 عالمها شفهم معنى المسلمين وانما هم المناصرة بين المؤمنين حتى تفل
 بعضهم وجه بعض وتباعد قوم من قديم ومنها خوف ان يتجهوا الى امر الله
 ان الله انما في انظاره والعلم ويخبرهم انهم الى تضعف الدين والاسلام و
 وتغير الشرائع والمساكن والاحكام حتى رأت ما خفت منه جميع
 والان فكشفتى قد رويته عن الناس لا اللهاء وبعد تلك التسمية
 والفضيحة والافتقار وقرآن الملائكة والصوفية في عبايم الله انهم
 الظالمين بالظالمين واخرجنا من بينهم رسالين ما عاين ما تركوا انكروا
 وما دعهما وما منعوا وما استكفوا على اسماهم ما يدبر فيهم
 الخاف قد علم البلاء وبرج الخفا وكفر الخلف فلو اتفقا والاختلاف
 والتشقق والمكر والجدل والقبيل والاقبال بين علماء البلاد وبين سائر
 الرجال بل بين النساء والاطفال سيما في بلادنا وديارنا والسلطنة

بغير

بغير حق الى الامر الى شرفه الى حال الحال الى سوء حال وتشتت اهله الى
 المؤمنين وقهره الى الناس اجبين كبر الشيعه واتباع الكرام وما
 حافوا من الله ورسوله والاهل الكرام وما استصحبوا الا اقام وقتها ما
 وعن قوله تعالى لا تقولوا لمؤمنه الف الف السلام لست مؤمنة معها
 وما تلا يتنقون هم من هذه الحيلة الى ما يحبون انهم يحسن منها
 تصديرا على الاذى وما العيون قدى وما الحق شجي نرى ناعن في السجدة
 والمناجاة والاسواق والسكك والمعارك ليلا والايام قنناهم ساهرين
 تنصيح كتب العلماء الماهرين ما تشعب فيها طرل حسنا الاصل الحبر
 ولا طاعن فيها سوى الاخريل وعليها ناسات الاخبار من كتب
 الاثار وما بنا بابا لكتاب وننا ناسا تروها وراق الاثر بابا من على
 تراشيد على كمالهم ونام على اشرار يدك على قصصهم قد يحيل
 على شاكرك ولا زال هذا شغل لك نفسي وفي ذلك عمل الصديقين
 الصفا مستغاث ووسائل وصنف واحد منهم كتابا باستقاء من الناس
 ونحن اذا صار قنا حينا قيل على انهم يعلمون الغيب من جلاله صا
 حدينا يدك على انهم ما يعلمون الغيب من جلاله صا
 خافوا على غيب ما لديهم فخرجون حتى قال قائل منهم لو كان احدنا
 المؤمن ٣ قاسم الادواق لم يطم الحسين يوم اخرجوا من

من التبع كالفخ فقلت له ان كلامك هذا فيه مثل قول الشاعر للحسين
 يوم الطف وقت الخمر وهو على صدره الشريف يا حبيب ما بالك تنسى
 شقيقت قال من الطلق قال انك تعلم ان ايامك ساقية حرة لا تفرغ فلم
 يسقيت الا انك تغفل فلم تعلم ان الحسين لو كان قاسم الارزاق و
 بعضهم معناه وقال ابن ابي طالب كعبا وهذه عبد محمدا لا بعد
 على شين وقال بعضهم ان الحسين يوم الطف جاء صديقه عيسى بن مريم
 الله لم يستجب دعائه واخاف عليه ارباب السلا وقالوا ايضا انهم لا يأتون
 حتى يرون وان الحسين لا يسم بنبهاته والا لم يجد له ان ياتى نفسه
 الى النكلا وقال بعضهم ان الامام لا يسم الحرب والساعات في قوله
 سار في قبل ان تعقد وفي اى من السائل الفقهاء وقال بعضهم ان قول
 المؤيد استهدان امير المؤمنين ولى الله مدته قلت لا يقول بغيره
 من الفصول قال ولولم يقل بذلك الفقه قلت انه مستحب وقرب عليه
 سائر العلماء لم يقبل قلت كفى للباطل والظلم وشرب الخمر واللعن
 فيها فاشعها قال منع الشهادة بالولاية في الاذن او جيب من منع من
 لها صحتها غير ذلك من هذه الخطايات والحقائق والمخزعات معروف
 ما لا يمتنع من سبلات الامان فاشعها الشقاق والظلم والنفاق حتى انهم
 الى الطلاق والقتل والاحتجاب والبرى والنضار وجه والصدق والميل

كل واحد من الطائفتين مع الآخر معاملة الكفار من اذاعة ما لها
 وهدمها ومن خرج ووجهها جند قتلها وانعزلها الى نزع تلك
 من الاعظم المرمية بالالكاف ولا يبقوا احد من الفريقين من الاثر
 العموم والى سرح والمجاورة مما يجب ان يكون قريب بعد من كذا وكذا
 او عفا وغفرها اهلها فاما هذه حكم الاخرى لفساده ورب حيث
 حرة او وصلت عليه جماعة اخرى فبما سمعته وعدم الصلوة
 عليه الى يوم معاد يتلى ونحوه ويتلى من حق حتى صارت العفا وكذا
 الاذى وقبح في لغة الهدى عماره وتطايير الى ان ظهر منه
 النصب ففينا من الطلاق لا عين نجيا ومن شجع من سعى في ارباب
 اهل المنادى والاعلام وان ما كنتم فاقدم قتلنا رفا فمنا
 سنان النسان وقابلناهم باللعن وسمنناهم فاصبنا لنصبيهم
 وعمل وتم لا عفا وكذا ومن بعضنا من سادنا ثم الخطيب الاطمة
 والامر لا ثم والبالا المبرم ان هذا الله العنان سرق في النساء والا
 والاطفال فرب محمد لاطمة الخدين تقول لوجهها باليت جيبى
 وبذلك بعد المشتريان بغير المد من ابيهم وامه واخيه وصاحبه
 فبنيه فلما علمت ان هذا الشاكر بك بالبال الى التسبيح على الطرفين
 من العلم والسلاطين ومنصف مقاديرهم ويسود ظنهم وهم

122

11

121

الحسين عليه السلام
في ليلة القدر
في ليلة القدر
في ليلة القدر

بسم الله الرحمن الرحيم اذا انزلنا في ليلة القدر اى القرآن اوعيا
فانزلنا علينا فاطمة سحرة فاطمة ليلة القدر لئلاكم المنافع
عليها اولاد المضايك بها وما ادرى بك ما ليلة القدر
اى لا تعرف قدر فاطمة تفهم لسانها ليلة القدر اى فاطمة اى
الرجعة اى ربيعة اولاد فاطمة خير من الف شهر اى حكومة بنى
امية قتل الملاكمة والروح فيها باذن ربهم من كل امرئ
ملك عظيم والداد المسبح ينزل ويصل مع القائم من كل امرئ
موت وجيرة وجيرة ورضى ورضى ورضى واجل سلام
هو حتى مطلع الفجر هو الحسين روى ان رسول الله صلى الله عليه
السلام ان بنى امية يصعدون على منبر من مكة وفضلون الناس
عن الصراط قهقري فاصبح كئيبا حزينا فخطب جبريلا فقال يا
رسول الله ما لي اربك كئيبا حزينا قال يا جبريل ابي مرثيت
بنى امية في ليلة هذه يصعدون منبري من بعدي فضلون الناس
عن الصراط قهقري فضعد جبريلا فانزل السحرة فانظر الفجر
ارفعت السلامة ليس الا السيف سترهم يا فتاة لا تافى الح
الايات في النفس المسبح في افاق اتقاض الا تافى عليهم انه الحق
اى خرج المهدي حق من الله نعم عن ابي بصير قال قلت لابي

عبد الله قوله نعم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الاخرة اخزر
 وهم لا يفرجون ما هو عذاب خزي الدنيا فلا واي خزي يا انا
 بصيرت من ان يكون الرجل في بيته وسط عياله اذ شق اهله
 المحبوب عليهم وخرجوا فيقول الناس ما هذا فيقول من في فلان
 الساعته وتبطل لكم في المومنين بشي من الخوف بشي عظيم
 نفخ من الاموال هو المحسن لصلحهم مع من فيهم ولا نفخ وشهاد
 الحسين والتميزت قتل الائمة وبشر الصابرين بظهور القائم
 روى ان رجلا سمع موسيا بن جعفر يقول وهو في السجود
 يا رب طال ما طلبت منك خلوع اعبدك فيها ولا اسكن
 عيرك فلك الممل والى الشكر على ما سرت ففعلت فذالك
 شيعتك الى من هذا الاين قال هذا الاين الى الفقار واين
 لي شيعه فان شيعه الاين فوق العرش متكئين على الوسائد
 ورجل في الحديث فوق الرب والمحبته ملائكة ولا تمل منها السهر
 الدائم بافليك لها فلام ينام الحب الا تيكلا كانه الجز المومنين من كونه
 العرفي عينا الحب كيف ينام كل من على الحب هلام عذاب الكيس
 كندكم خام بود عذاب مرعاشقان حرام بود قال امير المؤمنين
 في صفة الكلب نكاح ينام من الليل الا اليسير وذلك من عذابات

المحبين والتمس على شمين نوم ظاهري وهو معروف ونوم باطني
 وهو الغفلة عن المحبوب يكوشم زدن غافل ازان نشاء بناش
 مشايد كنه كنه كاه بناشي وقاتل ام سليمان لسليمان يا
 بيه لا تكثر الزعم فان كثرة الفقر الرجل يوم القيمة فان قلت ما اذ نيت
 قالت محبته وحبيل عذاب لا يقاس به ذنب ومنها الرضا يا
 فعل المحبوب كما نقل عن بعض العباد المحبين انه قال لو ان فعل
 الله جميعا المحبته وادخل انا في النار اكرهت حتى تعلم ان محبة
 من المحبين ما تلاحق محبة ما لم يحبوا بهم بالموت قيل ان غلاما
 بهوى جارية فقال يا سيد علي موت قالت مت راشن فرس
 راسه على الرسادة واطبق فم وغض عينيه فمكناه فاذا هو ميت
 وقال محبت المحبوه انا في محبتك عينا بة لو قلت لي مت مت
 فقال ان كنت صار فاقبت فتشيت عنده وفام على القلب فوجدته
 ميتا عاشقا له رز ما في مره فميت مره عاشقا هو يكون
 نيت قال البهائي عليه السلام بطايعه عن بعض الثقات قال اجرت
 في بعض اسفارهم في بني عذرة فزلت في بيت من بيوتهم
 فزائت حارسية فذا السب من الجاه حليم الكا فاعجبني حسنها وكا
 فخرحت في بعض الايام اهو في فالحج واذا انا شيا حسن الوجه

وقال في الحديث القلبي
 يا اهل بيتي
 وقال الا فلا طوبى
 المحب

٥٧١

عليه اثر الرجل ضعف من الهلال واخضع من الحلال وهو يوقد
 نار تحت قدمي ردينا ودموع غمر في علي خديته فاحفظت
 منه قول فلاح عنك لي صبر ولا فيك حيلة ولا عنك تد ولا عنك
 مهرب ولي القباب قد عرفت طريقها ولكن بلا قلب على ان
 فلو كان لي قلبان عشت بواحد وانزلت قلبا في هوانك معذب
 فسالت عن الشاب وشأنه فقيل بهو في الجارية التي انت نازلة
 في بيتها وفي حجبهم عن هذا عوام فرجعت الى البيت وذكرت
 لها ما رايت فقالت ذلك اني عني فقلت لها يا هذه ان اللصيف فخر
 فشدت بك بالده اما متعتم بالنظر اليك في يومك هذا فقالت
 صلاح حاله ان لا يراي قال فظننت ان امتناعها ضمة منها فان
 اقسم عليها حتى اظهرت القول وفي متكته فلما قبلت ذلك مني
 قلت انجزني وعدك الان فلما رايت رايي فقالت نعم مني
 فاني ناهتشم في اثرك فاسرعت مني الحلام وقلت اني شخص
 من قريه فانها مقبله نحو لي الان فينما انا انكم مع ان عرفت
 من هنا لها مقبله فخر ذبا لها وقد فارت الرشح عبا را فلما
 حتى ستر العبا ر شخصها فقلت للشباب ها في قلما قبلت فلما نظر
 الى العبا ر صرع وخر على النار بر وجهه فما اعتد له الا وقد اخذ
 النار من صدره ووجهه فرجعت الجارية وهي تقول من لا يطيق

مشاهدة عبا ر ما الذي كيف يطيق مطالعته جانا ومعت من بعض
 الاعلام تتم هذه القصص وفي ان القيلامات وقد فتم الناظر جمع
 سنا منه بخلا من الجارية فلما امته صلبا لم يرك وقال بافتي ارجع
 وصل على الجارية فانها ماتت ايتم فرجع وصلى عليها وقال الحسن
 لرجلين من اصحابه كلاما ابين لحيه احدهما وحواجه وجمع شعرا
 ومات الآخر وكاد يصر صلا بيليل وليلي لا تقر لهم بل انا ولنا ويل
 فلاح عن عليا الليل اي اعشيه ظلمه مشبهه الى اية اي كوي اى الثالث
 قال عبا سبل لا كرا هذا راي اي هذا الراي المريب لجميع الوجوه
 وهذا ويترحم لا ينسأ فلما اقل اي لما رايت نيل وعشر وعمل القبايح
 وحكم غيرنا انزل الله قال لا احب الا الذين فلما اقلق بارنا اي
 الثاني قال هذا راي هذا الذي يري في والخطوات وخلق العالم
 بتظلم فلما اقل اي على خطأ وعمل القبايح وخلق العالم وحركاته
 قال لبي لم يهديني دني لا كون من القرم الضالين فلما راى الشمس
 اي الاول قال هذا راي هذا الكرم فلما اقلت اي راوا فله وراى خطاها
 قال يا قوم اي يري مني مما شركون من هؤلاء الذين يفعلون ثم شرا عبا
 في الولاية والمخلقة اي وجه وجه الذي فطر السموات والارض
 حقيقا اي اي وجه وجه قلمي لحيه ابن ابي طالب الذي فطر

المن ارجع وهو القبايح
 والوجه والوجه الاسود وهو
 العمل الذي من الناس التي
 الاخر وهو القبايح بالشباب
 الغنى والفقير والى ابيغين
 وهو الجمع ١٢

والا اننا اننا اننا اننا
 في الامم لا تفر من قلوب
 العبد وهو كرم من تحت
 اي الغنى من

السموات والارض اي خلقهما عند الله واعانته وتأويل السورة
المباركة على ما افاده الصواب في تفسير تلك ايات الكتاب ولا
لا في كتاب المحبوب الى المحبة الهلالية الى طريق الوصال ولهذا كانت
احسن القصص لانها ام قصص القرآن مناسبتهم ومشافقتهم باحوال
الانسان اذ قال يوسف القلب كابية يعقوب الروح الى ربي
احد عشر ككاهن المحاسن المحس الظاهرة والمحاسن المحس الباطنة
وهي المذكورة والمحافظات والتحفة والمتنزه والمحس المستنير مع
والمحاسن الظاهرة السامعة والباصرة واللامسة والذائقة والشا
وهو احوق يوسف القلب كانه قد ولد وابا زرد ولج يعقوب الروح
والروح النفس والشمس والقر الروح والنفس وهما هاتيت
كالانسان ان يصير القلب سلطانا فيجعله الروح اسم الله الرحمن
كتبت هذه الروح من المهلكات والمحييات ^{في بيان} القلب من حقيقة ايضا لقلب
وهو يطلق لعينين احدهما اسم الصوري في الشكل المودع في الجانب
الاسرى من الصدر وهو لم يخصص في باطنه بتوفيق في ذلك الحق
دم اسود وهو منبع الروح ومعدنه فلا يتعلق به الاعراض الدنيوية
فيطلق بذلك غرض لا طبا وهذا القلب موجود للبهائم ثم له هو موجود
للنبت ثم قطع ثم لا قدر لها دهر في عام الملك والشهادة اذ قد تركه

البهائم ثم حاسته البصر فتعلم عن الاميين والحق الثاني هو لطيفهم ربنا
ووجانية ولها بهذا القلب الحيواني خلق وتلك الطيف هي حقيقة
الانسان وهو الملك العالم العارف من الانسانية وهو الخاطب
والمطالب والمعاين ولها علاقة مع القلب العبدانية وشرح ذلك
ما سبقناه لعينين احدهما ان يتعلق بعلم المكاشفة وليس غرضنا
الا المعامل والتألف ان تحقيقهم يستند على فساد الروح ولم يتكلم
فيه رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} فضلا عن غيره والمقصود اننا اطلقنا القلب ارضا به
هذه الطيف وغمضنا ذكرها وصافها واولها لانكم حقيقته وعلم
المعامله فيقر الى معرفته صفاتها واحوالها الروح وهو

في مدح علة التكوين امير المؤمنين

يا جوهرا قام الوجود بجلوه
لولا فناءك في حجبها
ستك الخلائق اذك المعبر
تدرا ما فطرهم مسعود
عجز الخلائق في ذاتك ^{الذي}
حببت وعزيت ذاتك العظمى
يا من احاط بكل شئ علم
وجميع ما في الكون معلول
والكل من احسانه وجباته
وهباته وعطائه محدود

لولاك ما خلق الذي لولاك لم
 لولاك لم يبعث نبي مرسل
 انت المشيئة والارادة للذي
 وجميع ما شاء الله اثارها
 انت الذي ناديت كل مخاطب
 فطسان رب العالمين انت و
 لو ان ذاتك للملائكة اذ
 بل نور عبدك لم يطق لظهور
 فتنترت رقايبنا من عالم
 لعظيم نورك قد خفي على الور
 الا الذي لطفنا عليه امرته
 يا من جميع الممكنات هي اكل
 لولا مثالك لم يطلع مرسل
 يا حامل الابداع يا نفس الله
 انت الذي قام الوجود با
 يا كعبته الوفا يا قبله
 انت الصانع وانت كل من

٢

ما اذا قول الوصفون وانت
 هل كيف يري صاعدا اخر
 كفت فصايلك المولى
 من ذلك من نور فضلك
 هذا وما في الكون الا قطع
 يا باب حطة جنتك البين
 يا من علمك ليس يدرك
 عبدك اقام ولم يفسد
 يا من علم ما فيهم لادرك
 بكيفك عظم انك لا
 يا من علم ما فيهم لادرك
 حق رجا عبدك الحسين
 يا من علم ما فيهم لادرك
 فافت على الدنيا من لادرك
 ما كان فيها وصف ذاتك
 لكثير قدرته

لو لم تكن لم يعرف المعبود
 الى حق موقرة وعرض
 وكذا بك بغضا جاهد
 ملاء الوجود ولا يزال
 من بحر فضلك والاله شهيد
 من كان فيه امن وسعيد
 وعلا لك قهر شاخ وشيد
 الف بلا عطف ولا معي
 فضلا به قد حصلت المعين
 بناء عظيم في الكمال وحيد
 وبكل معضلة هو الحق
 يغيبه عن والد مولود
 من جوهر قلندر وعقد
 من بحر غوثك بالقطر الحمد
 ان يطاق الوصف والتحديد

عن ابيهم بن ابي عمير قال قلت للرضا يا بن رسول الله ما تقول
 في الحديث الذي يرويه الناس عن رسول الله ان الله
 ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا فقال لعن الله المحرطين الكذابين
 والله ما قال رسول الله كذلك انما قال ان الله يتم نزل
 ملكه الى السماء الدنيا كل ليلة في الثلث الاخير وليلة الجمعة
 في اول الليل فيها ردي هاهنا من سائل فاعظم وهل
 من نائب فاقرب عليهم وهل من مستغفر فاقبله ويا طالب
 اقبل ويا طالب الشرافة فلا يزال لك ردي ههنا حتى
 انظر فاذا طلع الفجر عاد الى محله من مدرت السماء حدثني ذلك
 ابي عن حماد بن ابي اذ عن رسول الله ثم الحديث
 بسم الله الرحمن الرحيم من مفاخرة النبي من منا من اثنى
 مفاخرة علي بن ابي طالب وفاطم الزهراء روي انه جاء
 في الميزان الامام علي بن ابي طالب كان ذات يوم هو وزيد
 وفاطمة باكلان ثم في الصلوة ان دعا عليا بينها بالكلام فقال علي او
 يا فاطمة ان النبي يحبني اكثر منك فقالت ولجينا كيف
 يحبك اكثر مني وانا شر فؤاده وعص من اعضائه وانا ابنته
 وليس له ولد غيري فقال لها علي يا فاطمة ان لم تصدقيني
 فاصبر

عن ابيهم بن ابي عمير

فاصبر بنا الى ان يريك محمد ص قال فاصبرنا الى حضرت فاطمة
 عليها السلام وقالت يا رسول الله انما احب اليك
 انا ام علي قال النبي انت احبة علي احب اليك
 فعندها قال سيدنا وهو الانا علي بن ابي طالب ام اقل
 لك ابي ولد فاطمة ذات النقي قالت فاطمة وانا بنت
 حمزة بن المطلب قال علي وانا ابن ابي طالب فاطمة
 وانا ابن سيدة المسته قال علي وانا خير اللوى قالت
 فاطمة وانا ابنته من ربي قدري وكان من ذم قاب
 في منين اوردني قال علي وانا ولد المحصنات قالت
 فاطمة وانا بنت المصالحات وللمؤمنات قال علي وانا
 خادمي جبريل قالت فاطمة وانا خاطبة في السماء
 وحدثني الملائكة جيل بعد جيل قال علي وانا ولدت
 في المحل البعيد للمرتضى قالت فاطمة وانا زوجت
 في الرضيع اهل وكان ملاكي في السماء قال علي وانا حامل
 اللقاة قالت فاطمة وانا ابنة من خرج به الى السماء
 قال علي وانا صالح المؤمنين قالت فاطمة وانا ابنة
 خاتم النبيين قال علي وانا الصار بسبحك الله

قالت فاطمة وانا حنة التاويل قال علي انا الشجرة تحرق
 من طور سينين قالت فاطمة وانا الشجرة التي ترمى
 اكلها كل حين قال علي وانا مكلم النعمان قالت فاطمة
 وانا الشجرة التي يذوق اكلها الحن والحسن قال
 علي وانا المتناهي والقران العظم قالت فاطمة وانا
 ابنة النبي الكريم قال علي انا البناء العظيم قالت
 فاطمة وانا ابنة الصادق الامين قال علي وانا
 الحبل المتين قالت فاطمة وانا ابنة خير الخلق
 اجمعين قال علي وانا ليل الحروب قالت فاطمة
 وانا ابنة من يغفر الله به الذنوب قال علي وانا
 المتصدق بالخاتم قالت فاطمة وانا ابنة سيد
 العالم قال علي وانا سيد بني هاشم قالت فاطمة
 وانا ابنة محمد المصطفى قال علي انا الامام المرتضى
 قالت فاطمة وانا ابنة سيد المرسلين قال علي وانا
 سيد الوصيين قالت فاطمة وانا ابنة النبي العربي
 قال علي وانا النجاة المكي قالت فاطمة وانا ابنة
 احمد النبي قال علي انا البطل الارواح قالت فاطمة

وانا ابنة الشفيع المشفع قال علي انا ضيق الحنة والذئ
 قالت فاطمة وانا ابنة محمد المختار قال علي انا قاتل
 الحان قالت فاطمة وانا ابنة رسول الملك الديان
 قال علي وانا حيرة الرحمن قالت فاطمة وانا حيرة النيران
 قال علي وانا مكلم اصحاب الرقيم قالت فاطمة وانا
 ابنة من ارسل برحمته للذين آمنوا وهم رؤف رحيم
 قال علي وانا الذي جعل الله نفسه نفس محمد حديث
 يعقيل في كتابه العزيز انفسنا وانفسكم قالت فاطمة
 وانا فينا وانا بنا وانا قال علي انا علة شيعي القرآن
 قالت فاطمة وانا تعني الله من احبني من النيران
 قال علي انا من شيعي من علي سيطرون قالت فاطمة
 وانا بحر علي يغترفون قال علي انا الذي اشتق الله
 اسمي من اسمه فهو العالي وانا حلة قالت فاطمة وانا كذاك
 فهو الفا صهر طر وانا فاطمة قال علي وانا حيرة العارفين
 قالت فاطمة وانا ملك بجة الراعنين قال علي
 وانا الخواص قالت فاطمة وانا ابنة الطوسيتي قال علي
 وانا كثر الفخر قالت فاطمة وانا الكلمة الحسنى

ای برادر و روزگار نام علی
 پیش خود شادی که تو از من
 لبت خست دینی و دین دزد
 با علی کوفی و دنیا طلب
 حست و نباداری و حبت علی
 حبت الی احمد و حبت جهان
 ما جمل الله من قلبین گفت
 دو حبت در دوزخ چون
 یکدل آمد حبت یل حبت
 پس بود در دل حال گجالی
 حبت یکدل از آفتابی پس
 تا که در دل حبت مال و شوق
 دولت داد حبت بر شوق است
 حبت الی سلفی اگر در آن
 حبت در میان حبت و دنیا
 دشمن این شمع باشد هوا

پس زبان داری و از روی غلی
 بلکه هم زان فرقه که نا حبت
 اشقی که یخت در آب و کشت
 بت پرستی و بودت با رببت
 جمع این دو حبت خطا حبت
 این بنامند و شران باز حبت
 که دو دل در کس نکند حبت
 که ز مهری قلبها خون مشرب
 با خدام که هواش شد حبت
 با که دنیا با علی حبت محال
 حبت دنیا ابرو و نیم و سایه بود
 ابر حقیق مانع این دولت است
 هر که این را باقتاد و دنیا حبت
 چون رسد بر دل و دولت حبت
 هم چو سر حبت این دنیا حبت
 هر کس آن را نمی بخشد حبت

پس هواها را بکن اردو بدین
 حبت دنیا چون بر دین
 حبت حبت روز باسد حبت
 حبت در ارضای الحقت و حبت غریب
 و قیام بر و کائنات با نوصم عالم تا سوت کلازید تا
 کت هضم بشیر ما در خود را میل فرمود پس از آن
 تو بیه چند یوم بنیر دادند تا حلیم سعدیم بنت
 ابو ذر و بت در ارضای الحقت و حبت غریب
 گفته که اشراق عرب اطفال الی بیکان میل دند و غایب
 بھی میرند که هر ای براری بهتر بود محض صوفی
 بی سعد این بکر که علل و در حجت هوا در صبا حبت
 و بلا حبت افزون از دیگران بودند و حضرت بر اسلم
 این حبت میگفت میباید که انا الحریک من قریش و اشیر صفی
 و بی سعد بن بکر ابن عباس بنی یل که حلیم گفت
 در سال قبل حضرت در حبت ما حبت بود و ما در آن
 کویش و حبت و حبت و حبت و حبت و حبت و حبت و حبت
 بودم بعد از وضع حمل بنی در خواب دیدم شخص
 اهل و حل در حبت ای یقین تر از پیش غوطه داد و گفت
 ان این اب بیا شام تا پیشتر از آن شد و برکت
 در حق و معاشن بن هر رسد بر از ان اب اشاعلم
 و او پیشتر بر حبت در حبت و حبت و حبت و حبت و حبت

المجلس الاول في بيان بعض فقرات خطبة الشقيقة
 و در حرام ادا امر المؤمن كفته در تفسير قرآن مبین
 در حقیقه معنی قرآن من من جبه روح و وجه قرآن تم
 ضایع را من اول صدور که وضع خلق اعدا ^{طهر}
 مظهر اسماء حسنیه نام من کشته با وجه حسن اند
 من زحق صادر شد من من بحق راجع من من
 عالم سرمد مکان نیست من خلق انجاء امن من
 هان من نایب من الال کز امر خلق شد سهر ^{خدا}
 خلق عالم فایه انداز من جمله جهان شد و مان
 با جینی قدرت بداند این کسا که کسند خا موش من ^{از دهان}
 ان خلافت کره بد از حد از بد حقش به کردن ^{بد}
 بدان جمله خطب مشکلم به البلاغه که فوق کلام محلی
 و دون کلام خالق است بکم مشاب با کلام خالق
 است خطبه شقیقه است ذکر کرده اند از شخص
 عالم که من علم میرتم و هر یوم در کجا و هر آن تلاوت
 من تمام شخص عرب را با من بود کاکوش میل ^{از دهان}
 من کاه میکر است و کاه میخندین سوال میکریم

که

که کریم و حنده نرا چه جبه است کفت بواسطه انکه
 این کتاب که من بخوانی مثل هر و در و عید و
 قصی و حکا یا است پس روز دیگر انقا قاز
 خطب به البلاغه میخوانم ان شخص عرب کفت
 صاحب این کتاب تلید صاحبان کتاب بوده
 ابوالمردود در عجب شخص شاگردی نموده که خرم
 دار عالم او است و محل معرفت او است و وجه
 ستم به شقیقه است که در حینی خطب خداوند
 حضرت قام الیه رجل من اهل السواد عند بلخی
 الی هذا الموضع من خطبه اعلا و الذي خلق ^{الجنة}
 فنا و لم کتابا فاقبل انظر فیم فلما فرغ من قرائته
 قال له ابن عباس یا ایها المؤمنین کوا طرقت
 فقال تلک من حیث افضت فقال صیها ت
 یا بن عباس شقیقه هددت الشقیقه
 بالکسر منها شیئ یخرب به البعیر من فیم اذا هاج
 و اذا قالوا للخطیب ذو شقیقه فانتما شبهوه
 بالفحل و انه لیس صورتها و اهل لسن انکار

این خطبه را کرده اند و گفته اند از سید رجبی
است و این اسطوره است که در این خطبه مذکور
مذمت اولیا و طاعت است و این منیم
میگوید و حدیثی است علیها حفظه الله
ابی المحسنی الحسنی علی ابن محمد بن الفرات
وکان وزیر المقتدر بالله و ذلك قبل مولد
الرضا بسبعة و ستين سنة و این خطبه را
بعضی ذکر کرده اند در وقت اعزاز حضرت
از عصر بکوفه در مسجد کوفه بالای منبر تشریف
برده اند و بعد از حمد و ثنای پیغمبر فرمود
اَمَّا وَاللّٰهُ لَقَدْ تَقَضَّيْتُهَا اَبْنِ ابْنِ قَافٍ
وَاللّٰهُ لَيَعْلَمُ اَنْ حَلَّيْتُ مِنْهَا حَلَّ الْقَطْبِ مِنْ
الْجَنَّةِ سَحَابٍ رُوِيَ السَّيْلُ فَلَا يَرْفَعُ اِلَى الْجَنَّةِ
يَعْنِي اَمْرًا اَكَاهَ بِاسْتِدْوَانِ حُجَابِ عَقْلِي وَنَفْسِ
بِرْسِي بَيِّنًا رَشِيدًا نَا اَلَكُمْ اَنْ تَزِلُوْا شِمَا اَطْلُقُ حَقَّ
غَايِمٍ وَحَقَّ اَنْ يَّأْتِيَكُمْ حَبْلٌ سَاوِيٌّ لَّا تَمْلِكُ عَنْ قُدْرَتِ
الْمُخْطَابِ وَبِهِ يُمَيِّزُ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ بَيْنَ فَرْجَيْنِ

بَيِّنَاتٍ وَاجِبًا اَوْ جَوْدَ كَلَامٍ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
وَلَا مَكَانَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
قَوْلًا فَمَنْ وَجَدَ اَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
بِهِ اِي قَافٍ مَا تَلَدَّ بَرَكْتُهُ بَرَكْتُهُ بَرَكْتُهُ
اَنْ اَبْنِ خِلَافَتِ اَمَّا نَتِ الْهَيْبَةِ كَمَا اَنَا عَرَضًا
اَلَا مَا نَزَلَ عَلَى الْمُسْلِمِ السَّمَوَاتِ وَكَانَ خِزْيَانِ
اَنْ يَجْلِسُهَا وَاشْفَقْنِ عَنْهَا غَمَلُهَا الْاَشْيَانِ
فَكَانَ ظُلُومًا جَهْلًا كَمَا بَعْضُ الْاَشْيَاءِ تَقْرِئُ اِي بَرَكْتُهُ
كَرْمَةً كَمَا وَخِلَافَتِ اَلْعَصَبِ كَرْمَةً خِزْيَانِ
جَاهِلًا بَعْدَ حَضْرَتِ مَيْمَرَايِدَ وَحَالِ اَلَكُمْ اِي بَرَكْتُهُ
عَلَّمَ قَطْبِ اَشْتِ كَمَا عَمَلُ وَكَانَ مِنْ اَنْ خِلَافَتِ
مَا تَلَدَّ حَلَّ قَطْبِ سَتِ اَنْ سَتِكَ اَسِيَا وَقَطْبِ
اَنْ وَتَلَدَّتِ دَرْوَسَطِ سَتِكَ اَسِيَا كَمَا اَكْرَادِ
بِنَا اَشْدَ سَتِكَ كَرْمَتِ مَيْمَرَايِدَ بَرَكْتُهُ بَرَكْتُهُ
اَنْ قَطْبِ كَرْمَتِ مَوْجُودَاتِ حَرَكَتِ اَشْيَانِ اَنْ
بَرَكْتُهُ دَرْوَسَطِ عَوَالِمِ حَلَقِ اَشْيَانِ وَرَدَّ
وَمَوْتِ اَشْيَانِ سَعَادَتِ وَشَقَاوَتِ اَشْيَانِ

بواسطه مست کانه الزیارة بکم حرکت المهرکات
وسكنت السواکن

کلامها

ای خفی الذات پیدا در صفا ای هو بلی ذات آن
عکس از ذات عباد شد در جهان در وجود آمدن بین
گفت کنز اودی کردی ظهور شد بر این عالم کوه
کوه طور از عشق در قضا شد شهر از عشق در انشکاف
انشعاب و از عشق تو در کشتن کشف و بنویس
چشم یعقوب از ذرات یوسف از عشق تو منور
عین از عشق تو در دایره احمد از حبیب کر قنار هفت
فرق حیدر کشت از عشق تو عین از حسن از ذوق کشف
عرق خون کشته حیدر در کربلا داده از عشق بسیار آن
در مدح پیغمبر ص کو میل
ای حبیب بادگاه کبریا و ای جلیخ نرنگاه
خاتم الباع دافقش هست که از انقش دوگون
مهرم خلوتش ای کم یزل از انقش وجودت

ای جلی رای بسبب و جو مجلس ای مقامات شفق
نقش ایجاد و فخر مکتب مصداق ابداع و صدق کائنات
مدح حرف کتب التلخیص مصداق ارای طر و من اضماع
هم سلاسل خلقت هر هست و هم بنج انصاف و جود
عالم و آدم طفیل هست قنات جبهه عالم کج در دست
نقطه اول وجود مطلق خط دیوانه شش و شش و شش
اول اندر فکر و آخر در عمل مکی در کاد و واحد در عمل
هسته امکان انفس سیاه آفتاب و قوس سینی هست

بالامع الدهر ^{الطاهر} سبل من القدر ^{جودك} دسحا من انوار ^{جودك} للبشر
 ترشع على الاموات كلهم ^{جودك} حرجي الى الدنيا من القبر
 انت الذي كان فيض المحبة ^{جودك} كل الودى ها كبريا ^{جودك} نا وصفي
 هو المحب الذي صارت ^{جودك} شفاعته لكل شخص ^{جودك} من الاشياء ^{جودك} والملا
 اقيم مقام الله في كل عالم ^{جودك} وذاب ^{جودك} ثواب ^{جودك} الفضل ^{جودك} في ^{جودك} النور
^{جودك} الا ان كل احد ^{جودك} في ^{جودك} الدنيا ^{جودك} وسبل ^{جودك} على ^{جودك} احد ^{جودك} المعين ^{جودك} في ^{جودك} النور
^{جودك} اصلي عليهم ^{جودك} في ^{جودك} العيشة ^{جودك} والعدا ^{جودك} واني ^{جودك} لم ^{جودك} امان ^{جودك} في ^{جودك} الدنيا
 في ^{جودك} اقول ^{جودك} له ^{جودك} في ^{جودك} الدهر ^{جودك} مدح ^{جودك} مسلسل ^{جودك} الى ^{جودك} ان ^{جودك} في ^{جودك} عمر ^{جودك} العرش ^{جودك} ودر
 نجا وحدث ^{جودك} لم ^{جودك} يصل ^{جودك} في ^{جودك} سبل ^{جودك} واخذ ^{جودك} في ^{جودك} الله ^{جودك} ورحا ^{جودك} من ^{جودك} الملا
 واسراء ليلا من مكانه ^{جودك} من ^{جودك} ماء ^{جودك} الى ^{جودك} من ^{جودك} مكانه ^{جودك} وقد ^{جودك} في ^{جودك} الدنيا
 لبيد ^{جودك} اعمالا ^{جودك} ان ^{جودك} يحج ^{جودك} ذنوب ^{جودك} مبنا ^{جودك} وتيقنا ^{جودك} عند ^{جودك} الرتبة ^{جودك} والملا
 فلما ^{جودك} في ^{جودك} احد ^{جودك} الى ^{جودك} عن ^{جودك} اعظم ^{جودك} وقد ^{جودك} صار ^{جودك} منك ^{جودك} كالرب ^{جودك} في ^{جودك} الملا
 دني ^{جودك} قدي ^{جودك} فارتق ^{جودك} مكانته ^{جودك} لقوس ^{جودك} سين ^{جودك} وادني ^{جودك} من ^{جودك} الحق ^{جودك}
 فادني ^{جودك} لم ^{جودك} من ^{جودك} دني ^{جودك} السر ^{جودك} احدا ^{جودك} فانت ^{جودك} في ^{جودك} المقصود ^{جودك} من ^{جودك} جودك
 اراه ^{جودك} من ^{جودك} الايات ^{جودك} اكبر ^{جودك} فاية ^{جودك} اكبر ^{جودك} من ^{جودك} كل ^{جودك} ما ^{جودك} سبي ^{جودك} والملا
 اناه ^{جودك} الفاضل ^{جودك} من ^{جودك} دني ^{جودك} لم ^{جودك} السر ^{جودك} كخف ^{جودك} انا ^{جودك} حيت ^{جودك} هذا ^{جودك} المبدأ ^{جودك} في ^{جودك} الملا
 فوارك ^{جودك} نعم ^{جودك} العرش ^{جودك} في ^{جودك} مكاننا ^{جودك} فاكان ^{جودك} مقتون ^{جودك} من ^{جودك} الملا

فانت في المحب هذا عطا فانا فامتن او اسكت ^{جودك} فخر ^{جودك} حسنا ^{جودك}
 فانا نجي امه لك ^{جودك} كلهم ^{جودك} ونزلهم ^{جودك} في ^{جودك} روض ^{جودك} المثل ^{جودك}
 فانا نجي ^{جودك} في ^{جودك} ذنوبهم ^{جودك} العطا ^{جودك} ونعراهم ^{جودك} في ^{جودك} روض ^{جودك} المثل ^{جودك}
 دفعا ^{جودك} في ^{جودك} الكون ^{جودك} من ^{جودك} عدا ^{جودك} الله ^{جودك} كلهم ^{جودك} فكل ^{جودك} في ^{جودك} في ^{جودك} لواتك ^{جودك} من ^{جودك} جودك
 فانا ^{جودك} اتيك ^{جودك} في ^{جودك} اللوا ^{جودك} وكونك ^{جودك} في ^{جودك} رفاة ^{جودك} وفتح ^{جودك} في ^{جودك} النفاة ^{جودك}
 فقال رسول الله يا ربني سمعت ^{جودك} في ^{جودك} دن ^{جودك} في ^{جودك} دن ^{جودك} في ^{جودك} دن ^{جودك}
 اما كان هذا ^{جودك} الحق ^{جودك} من ^{جودك} الحق ^{جودك} في ^{جودك} دن ^{جودك} في ^{جودك} دن ^{جودك} في ^{جودك} دن ^{جودك}
 فقال انا الله الذي لا شريك ^{جودك} في ^{جودك} دن ^{جودك} في ^{جودك} دن ^{جودك} في ^{جودك} دن ^{جودك}

المجلس الاول في بيان احوال قر و حنبل عند الحنبلين
 ذنوب ان فكرت فيها كثيرا و حنبل في من ذنوبه
 فما طبع في صالح قد علمت و لكنني في رجم الله اطلع
 عليك و عبودي و ربي و خالي و ابي له عبد الله و اخضع
 حبل توادم بهشتي جاي بود قد سياه گردند مهر او موجود
 يك كنم ناكرده گفتند تو نام مذهبي مذهب برو برو
 تو طبع داري كه با حنبلين كناه داخل حنبل بشوي اى سياه
 و قد قال الله تبارك و تعلى ان الله يحب المتقابين
 و حنبل متطهر بن بدان انجم از كتب اخبار معلوم
 ميشود بر هر كس واجب است توبه و توبه قبل
 درگاه الهستيب اگر چه يك نفس قبل از مرگ
 توبه كند بشرط انكه توبه كند چنانچه واجب الوجود
 مقرر مايد توبه الى الله توبه نفس جايعه توبه باز
 كشت كنند بسوى خدا چنانچه بصوح بار كشت
 كرد كه او مردى بود دلا كه بصوده زنان خود را
 ميساخت و ميرفت در حمام زنان دلاكي ميكرد
 تا انكه انكشترى از دختر سلطان كم شد در حمام را

بستيد و در حنبلين زنان بر آمدند بصوح غلوت
 وقت او با حنبل مشروط كرد كه از اين عمل دست بردارد
 اگر انكشتر بيدل بشد پس انكشتر بيدل بشد و انهم دست
 از ان عمل كشيد و سالك راه حقيقت كرد يد چنانچه
 حنبلين نيز يد رياء حنبلين از دنيا و متاع دنيا و دنيا
 داده كان مانند ميريد و عبید زباد و عمر سعد
 بن بشيد و هكلا شهادت در راه سلطان
 نداشت چنانچه امام حنبلين را اختيار نمودند
 كتاب چهار لا نوار و عوام و كتب مقاتل مذکور است
 كه هر دو يوم عاشورا چونديد كه اشقياء در صدد
 قتل ان بزرگوارند فقال لا بن سعد انقاتل انت
 هذا الرجل فقال الملعون اى والله قتلا النسر
 ان يطرح الايدي و تسقط الرؤوس فرمود داف
 عيش بن كه حنبلين بر كرد چنانچه خود ابن سعد گفت
 عبید زباد داف عيش بن حنبلين داف عيش بن قيس فرمود
 اسب خود را ب داده گفت چيز پس روان شد تا
 انكه رسيد عبا حنبلين او را و اسبها نهاى اى

میلزید مهاجر گفت ای هر که من تو را باین
حالت ندیده ام هر فرمود خود را در ما بین
جنبت و نارنجی بنیم و لکن جنبت را اختیار کردم
فاجعل الی ولده و قال له یا بنی لا یصر لی
علی النار و لا یکن یخص علی عهد المختار سر
بنا الی المحسنی نقائل بنی یدیم فعلل الله
یکبتنا مع الشهدا یس باسر و برادر و غلام
خود را بخد مت جناب ما م حسین رسا بنده
هر دو دست بر سر گذارده عرض کرد یا بنی
رسول الله و قد جنبک تا بنی اهل یا مولای
من توبه فقال نعم فامزل یا حر هر عرض
کرد رکوبی عرض کرد و لی یغ و تو که کشته شدی
انوقت وقت پیاده شدن منست حران بخالت
سر بالا نمیخورد فقال یا بنی ارفع راسک یس
سر بالا غوده عرض کرد یا بنی رسول الله و قتیکم
ان کوفتم بیرون ادم ندای هاتو را شنیدم که
سکفت یا حر ابشر بخیر میخشد م که مجرب بر سر

خدا میروم این جم بشمار بست الان بر من معلوم
شد و د شیب کن شتم یدرم را در عالم تو یا
دیدم که گفت ما درت غزایت بشنید باسر
رسول خدا میخواه جنبت کن یس اذن جهاد
کرمه روانه میدان کردیده عرض میکرد یا بنی
رسول الله حواله اول یسرم کوی و فان
میدان مژده وصل تمام را بر سام بخدا
چون وارد میدان کردید فرمود ای هر که
و فتح الامیر لم لمعته کالعلج المیز یس صقان
با بنی سعد بنی در امد که اول بر کرد اند
بجانب کفر جریا بنی اول از صدر بنی
و بوده بر زمین زد که استحقاقها لیس خود
یس حجاز لشکر شقاوت اش را بجهنم و اصل
غوده خواست بخد مت جناب امام حسین
هاتو ند در داد یا حر الی این تذهب خود یا
منظر قدم تو می با شنید یس عرض کرد یا مولای
هل رضیت علی قال نعم انت حر کما سمعتک

بسیار خندان حنک کرد تا بین اشک شکست
 پس شمشیر از نیام کشیده بر میمنه و منسیره
 لشکر متیخت که ناکاه ابوایوب نای از لشکر
 شقاوت یقوه بر سینم مبارکش زد و دوفر
 دیگر زخم بسیاری بر او زدند که از پای در آمده
 فریاد کرد یا بن رسول الله ادرکن حضرت
 بیانی او آمدند و سر او را از خاله برداشته
 بدامن گرفتند و با سینهی مرحمت عباد از
 صورت مبارکش پاک میزدند و میفرمود
 نعم المحر حر بنی ریاح صور عند مختلف
 الریاح و نعم المحر اذ نادى حسینا فجاد
 بنفسه عند الصباح حباب امام حسین
 در بالینی چند نفر نوحه خوانی نمودند یکی
 هر بود یکی دیگر برادر با جان برادرش عباس
 و قتل عمر عباس و دست مبارکش جل و فرشت
 از ضرب عود اعدا شکافتم شد و من مانی
 افتاد فساد یا ابا ادرک احواله حضرت

سواد یاد یا کردیده خود را بر لشکر زده لشکر را
 از اطراف عباس پر کند عود میفرمود این
 هزار نفر را بجهنم واصل نموده میفرمود این
 قرون و قدر قتل ای و کسرت ظهری چون
 بیالینی عباس رسید دید علم بیکسرت افتاد
 مشکت در بیکسرت و دست از دلف جدا شد
 و فرق شکافتم شده پس صد ابال و انصاه
 و اعباسا و اجهنم قلناه بلند نموده فقال
 الان انکسر ظهری و قلت جلیه پس پیاده کرد
 بر عباس را بدامن گرفت میفرمود کسر و یقتل
 ظهرک سبط عجل و کسرت انکسر قوی
 الا لعالم قطع بقطع یدیک ایدی السبط
 و تقطعت ید ایدی الیغ السام یکی دیگران
 جمله کسانیک حسین ۴ در بالینی او نوحه خوانی
 نمود جوان هجده ساله اش علی اکبر بود چون
 بیالینی علی اکبر آمد و چشمش بفرق شکافتم
 علی اکبر افتاد فرمود علی الدینا بعدک



العفا یا علی یا ولدی قتل الله قوما قتلوا
 لیس پیاده کردید سر علی را بدامن گرفتیم
 تبهای مبارک را بر صورت علی اکبر نهاده
 کویا میفرمود خالت حجر الاسود ما اهل
 صفایم حاجی نشود هر که بنویسد حج را
 المجلس الثاني

106

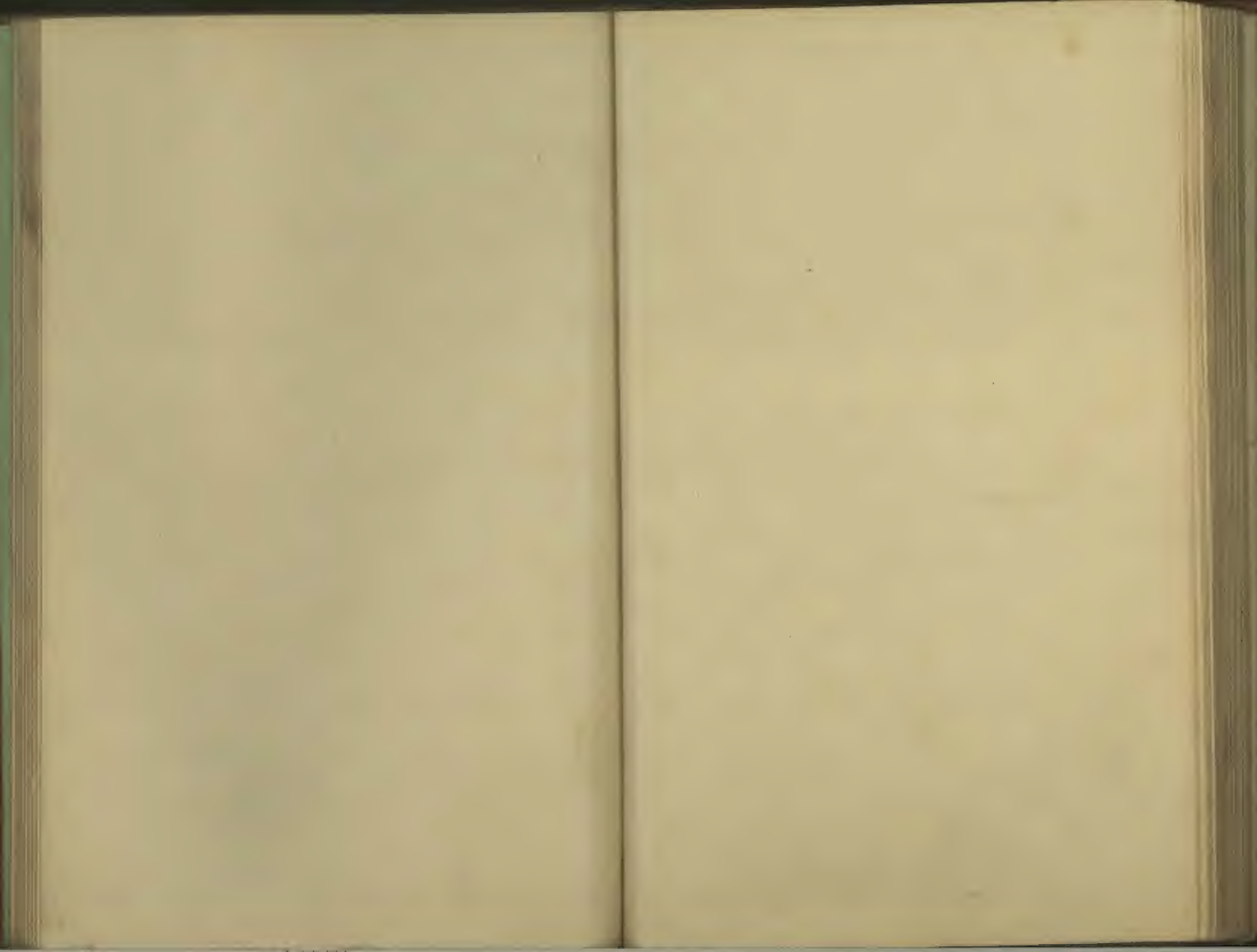
100

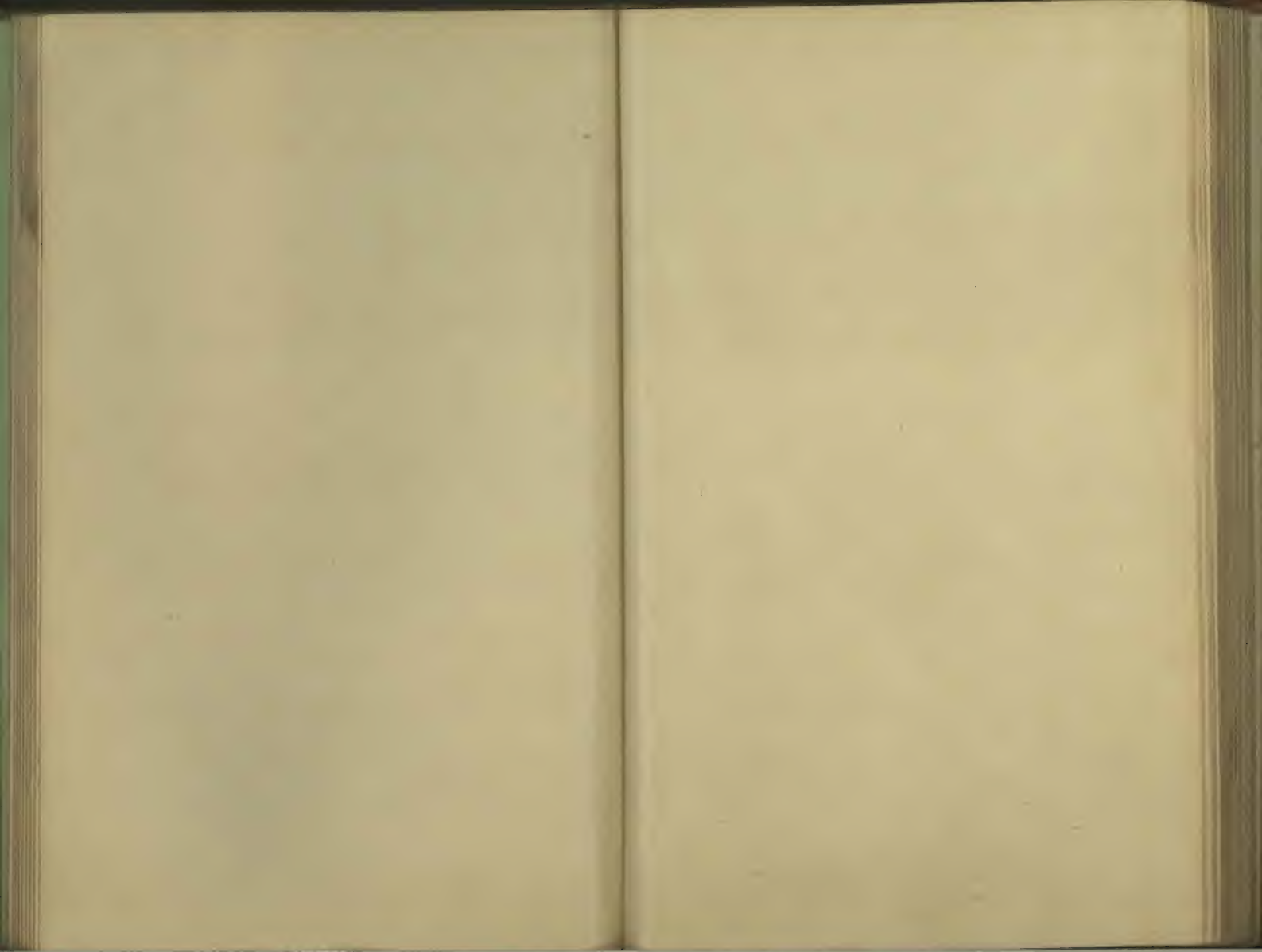
151

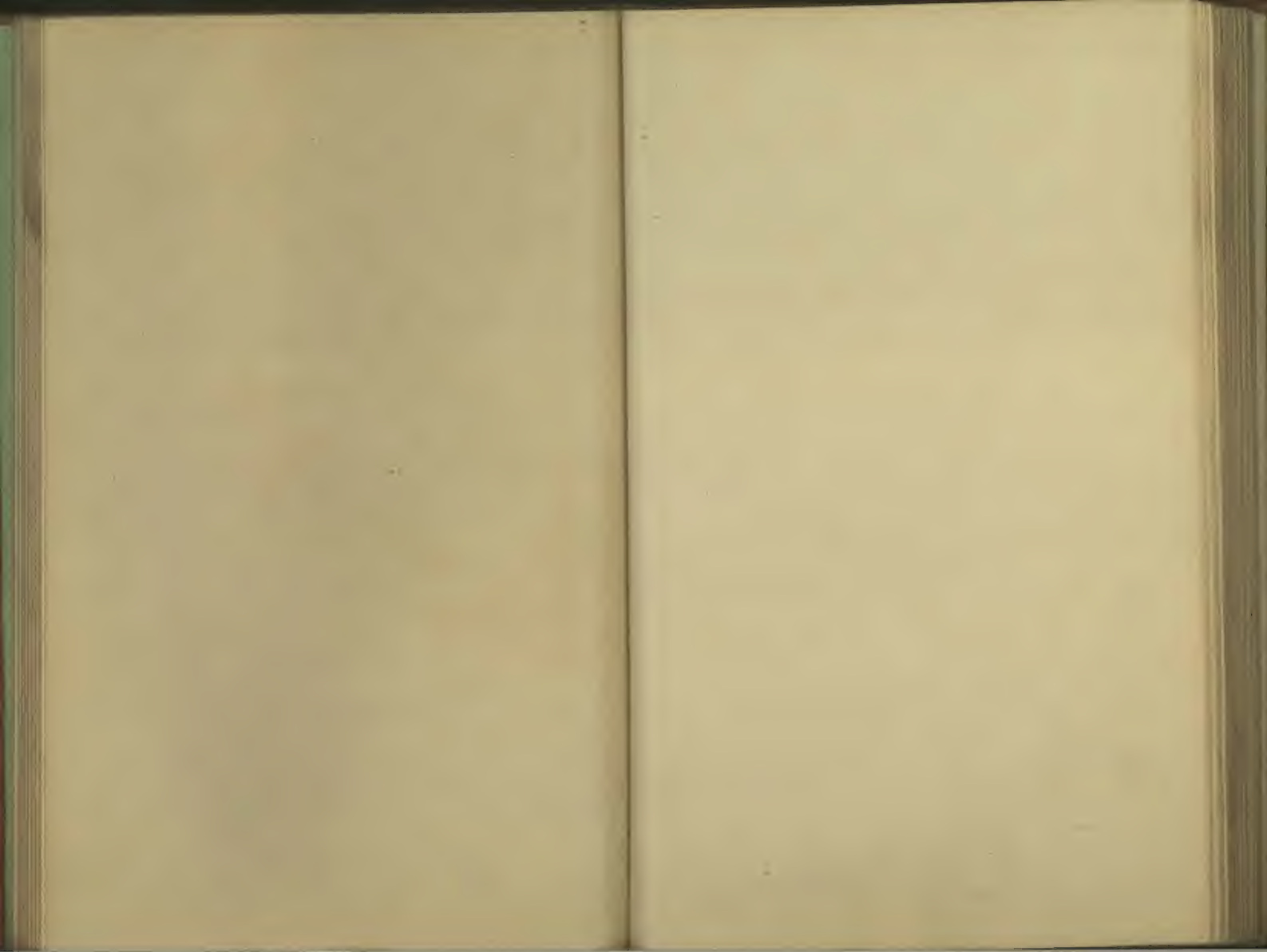
152

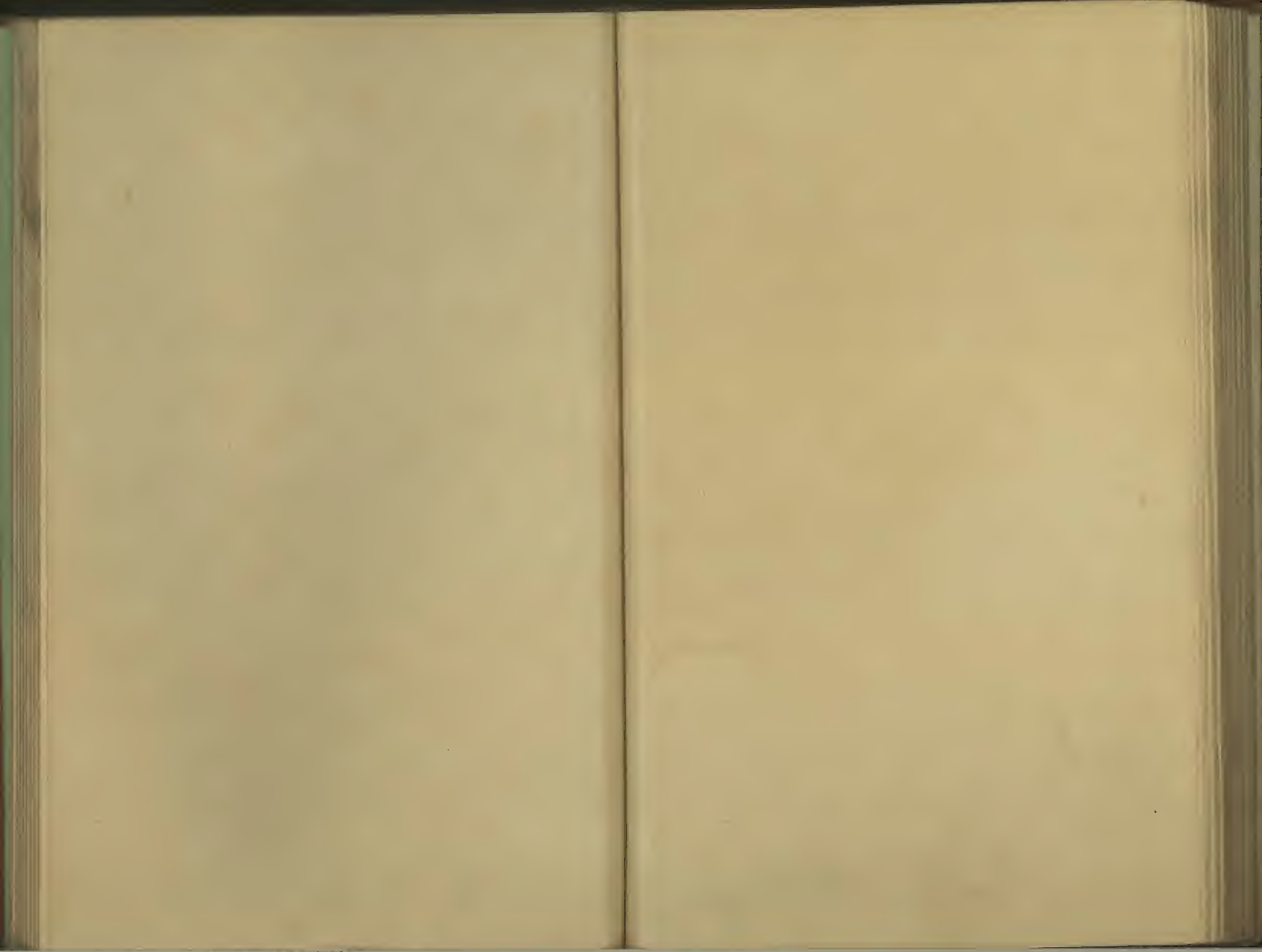
151

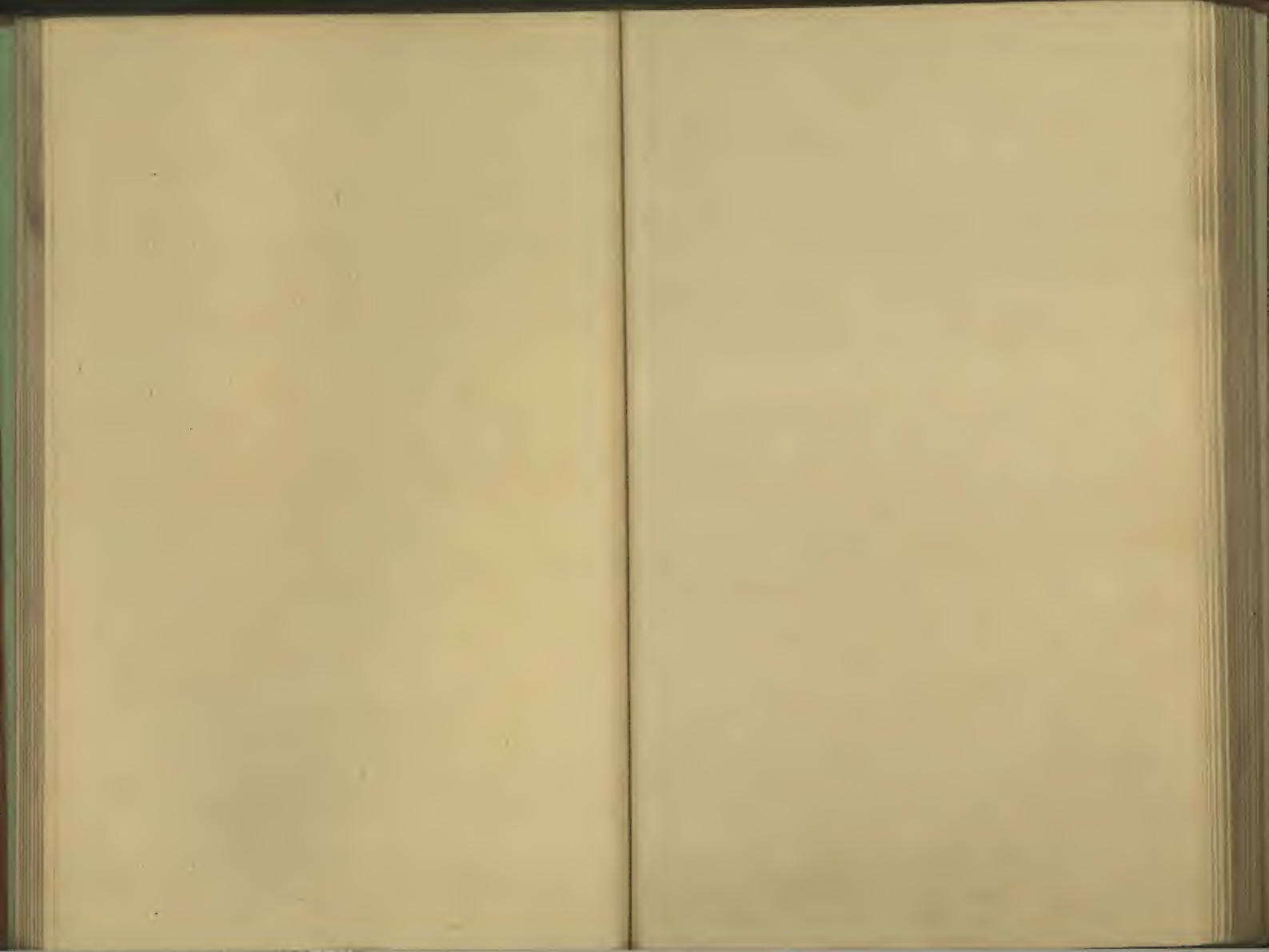
151

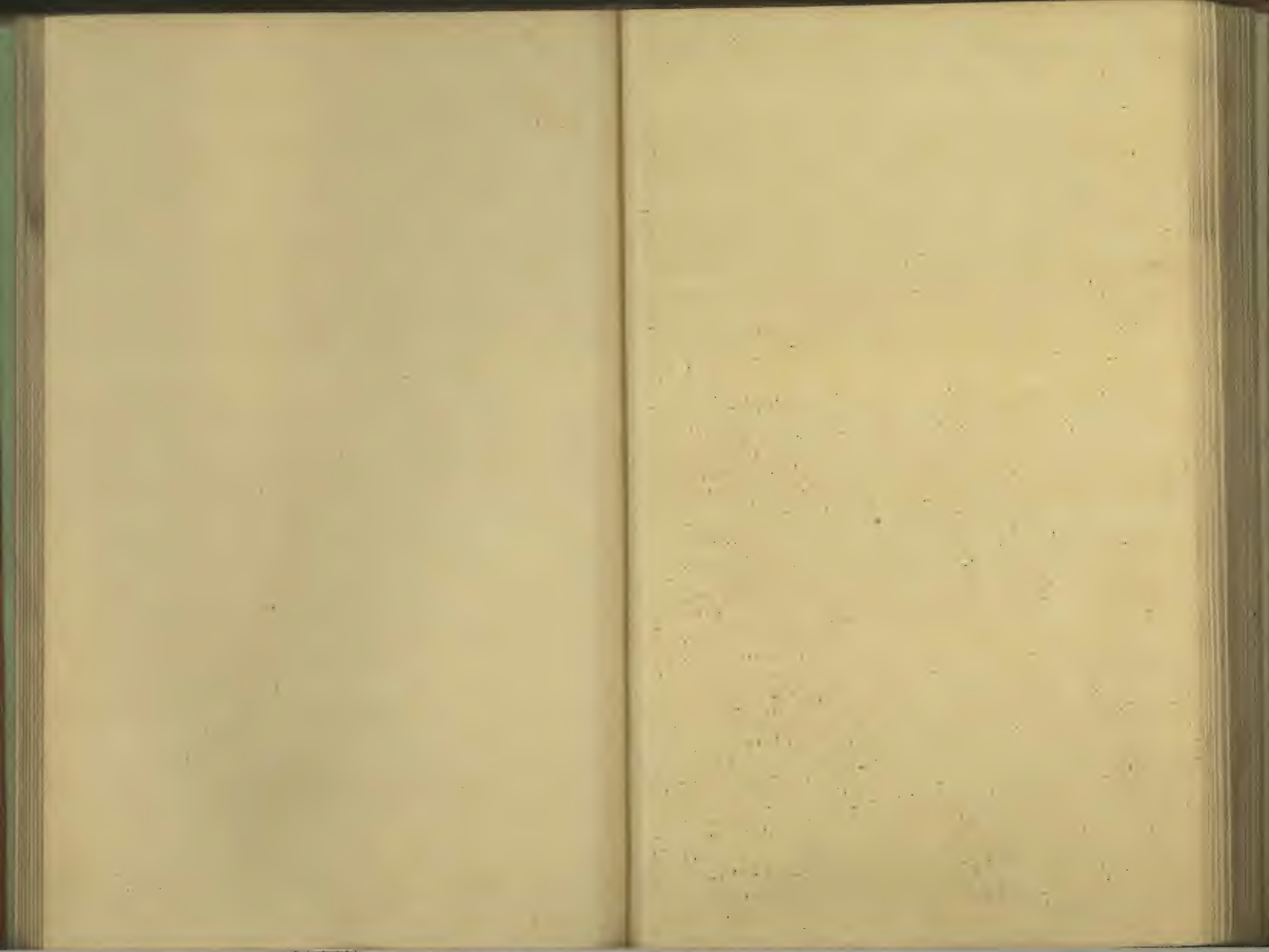


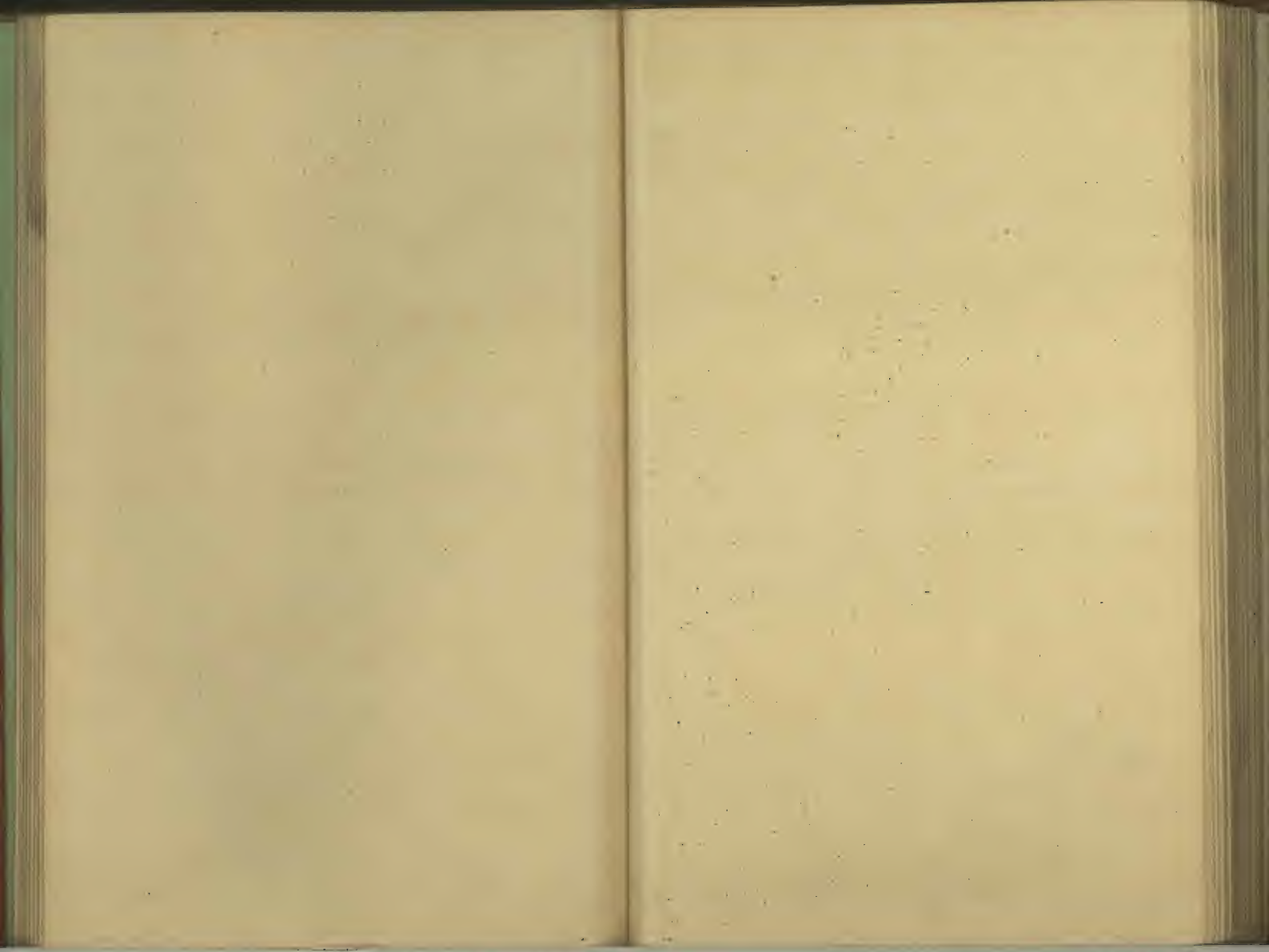


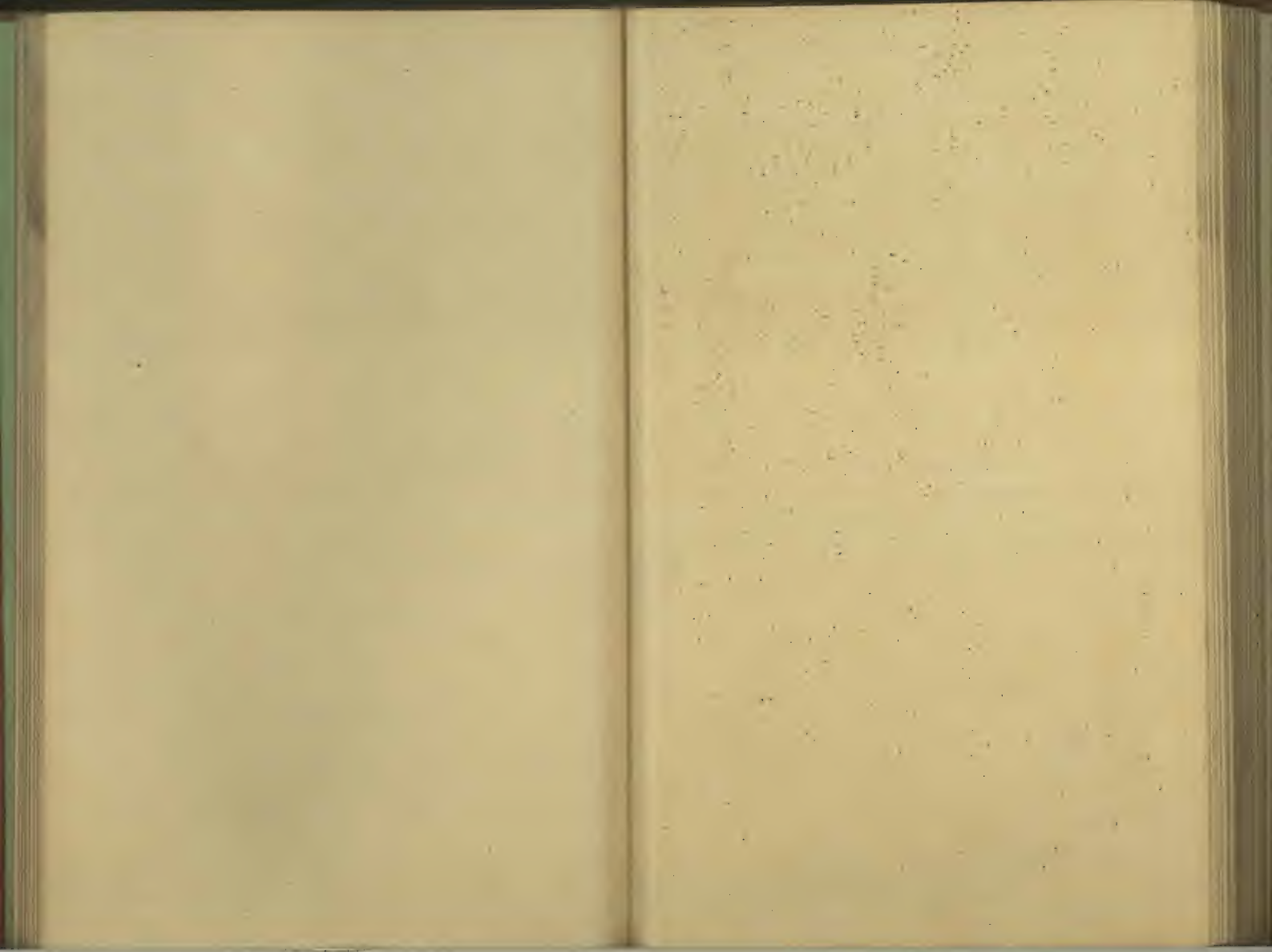


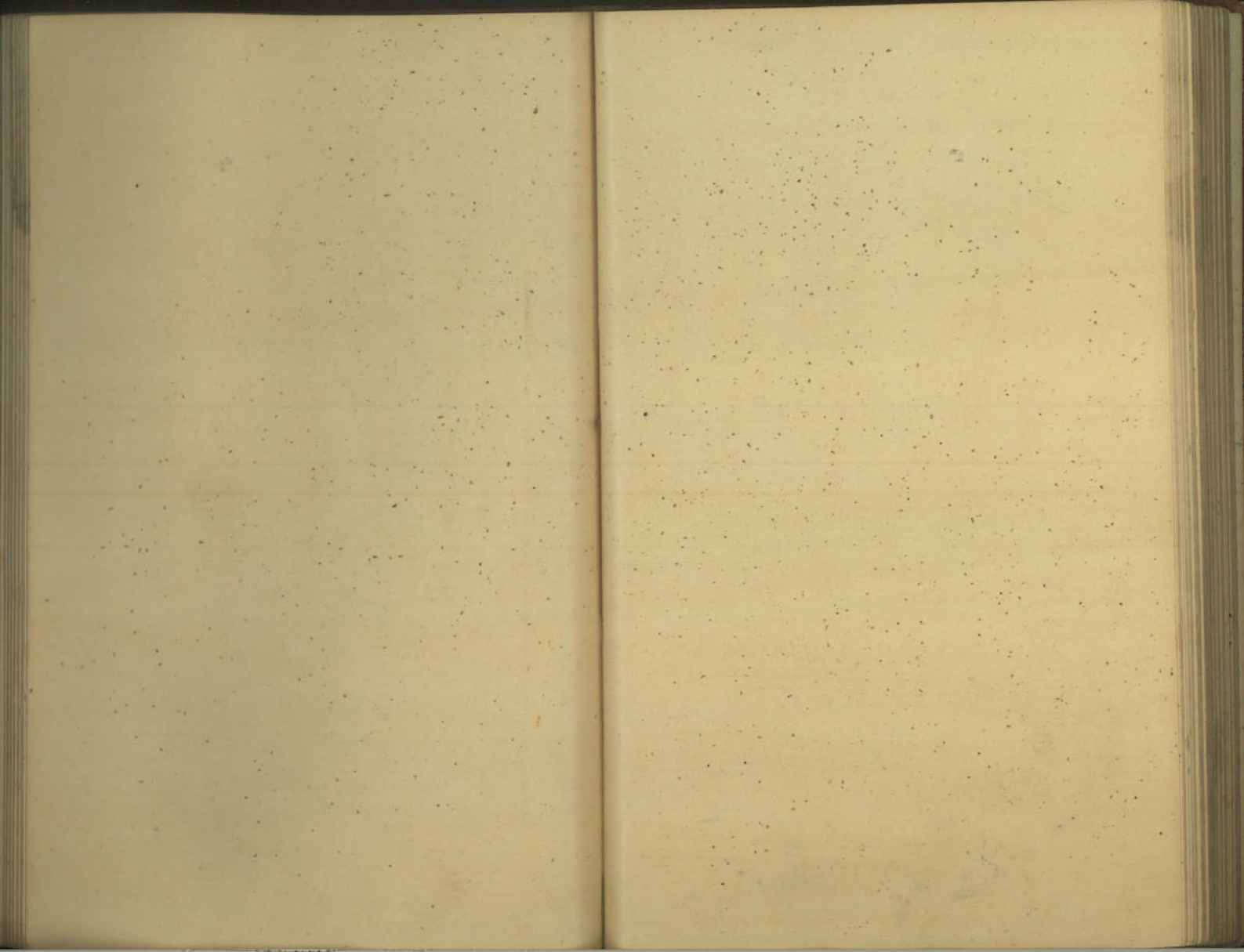


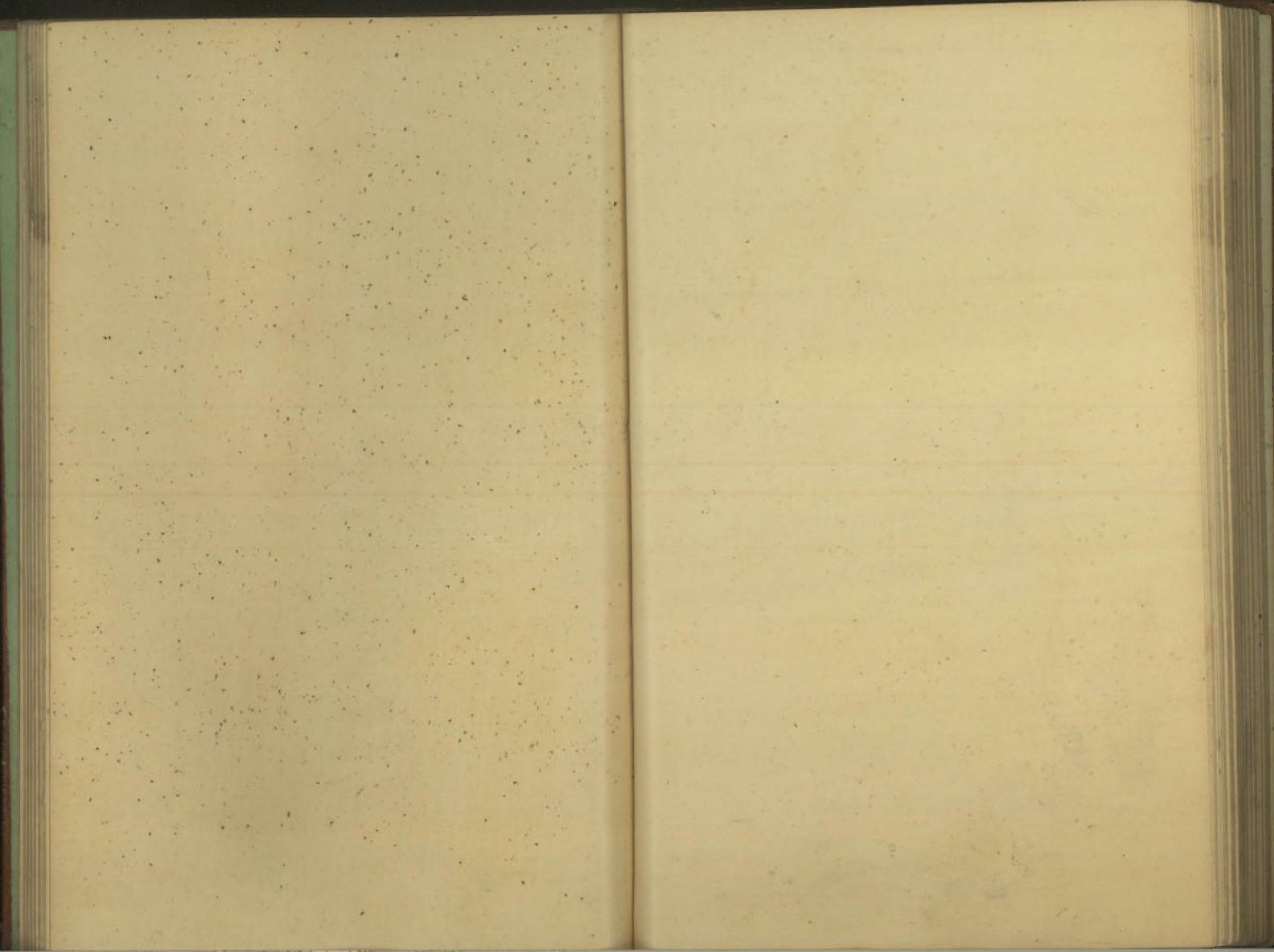












[illegible]

1001

6